



3916  
3/51A



# كتاب

دَفْعُ شَيْبَرِ شَيْبَرِ

وَسَيْبَرِ إِلَى الشَّيْبَرِ الْأَمَامِ

تصنيف

الامام الكبير الحجة تقي الدين أبي بكر الحصني الدمشقي  
المتوفي سنة ٨٢٩ هـ رضى الله عنه

٢٢٣٦٩  
١٢٣٦

طبع بمطبعة دار احياء الكتب العربية  
لاصفها عيسى الباني الجبلي وشركاه



## ترجمة

١٥

الامام الحسين مؤلف هذا الكتاب

انا انما نذكر ترجمة هذا الامام رضى الله عنه ليعرف العارى من ترجمته مقدار كتابه هذا فانما نرى ان الكتب اشبه بالابناء فمن لا والد له من الابناء ضائع لاقية له حتى في نظر نفسه ومن له والد حمير كان حقيراً كوالده ومن جل والده جل ويزداد عظماً كلما عظم والده هذا شئ لا نزاع فيه . وهكذا الكتب اذا رأى الناس كتاباً لا يعرف مؤلفه ارتفعت ثقتهم به وظنوا به الظنون واذا عرف المؤلف نظروا اليه وعقدوا عظمتهم في نفوسهم علماً وعملاتكون ثقتهم بكتابته واستفادتهم منه . وأعدل حكم على الرجل هو الذى يصدر عليه من معاصريه الطائرين اليه المحيطين علماً بكل أحواله مع ماى للمعاصره من مناسبات ومازعات وأحفاد يبيعها المسد الذى يدفن العصائل وينشر الرذائل فاذا صدر مع هذا حكم تحليل من معاصر دل ذلك على أن الحقيقة أرفع وأسمى . رفع سؤال الى علماء عصره رضى الله عنه عن ريلة النبي ﷺ واسمع ما قاله عنه أحد معاصريه قل مانصه . فأجاب شيخنا وسيدنا ومولانا العارف الورع العابد الزاهد المحقق المدقق سيح الاسلام ومفتى الأناام وعلم الأعلام الرانى . والصدر النورانى . منيح الألفاظ . ومحقق المعانى . بحر العلوم . وللدروز على ذوى القهوم . داعى الخلق للحق . الناصح لكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم . قية السلف . ورين الخلف . شافعى زمانه . وسيديويه وأوانه القطب الكبير . والعوت الشهر . والعلم اللير . والعلامة النحرير . والمجتهد الأخير . البحر الراخر . والسيف المائر ردة للمعربين . وعمدة المتأخرين . ومفزع

العباد . وحجة الله على العباد . وصصامة أهل الزيغ والفساد . رحلة وقته . ووحيد عصره .  
 وفريد دهره . نسيج وحده . جامع أشات العالم والفضائل . القائم في نصرة الحق بالبراهين  
 والدلائل . قدوة أهل الأصول والقروع . وناثر فرائد المنقول والمسروع . الحسيب النسيب .  
 والمتصل في الدين بالمصطفى الحبيب . الشيخ تقي الدين أبو بكر بن محمد بن عبد المؤمن بن  
 حريز بن سعيد بن داود بن قاسم بن علي بن ناسي بن جوهر بن علي بن أبي القاسم بن عبد  
 الله بن عمر بن موسى بن يحيى بن علي الأصغر بن محمد التقي بن حسن العسكري بن علي الرضى  
 ابن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين  
 ابن علي بن أبي طالب الحسيني الشافعي الأشعري الحسني قدس الله روحه . ونور ضريحه .  
 وحمل من الرحيق المختوم غبوقه وصبوحة . وضاعف له جزيل هباته . وأعاد علينا وعلى المسلمين  
 من بركاته . وتقضنا بعلومه الجملة وفوائده . كما حلّى أجياد الدهر بقلائد فرائده . آمين . بحجاء سيد  
 الأولين والآخرين أه من افتتأوى السهية في ابن تيمية . بمجموعة ٣٣ دولا ب ١٥  
 من مكتبة صاحب الفضيلة أستاذنا الشيخ محمد بنحيت المطيعي حفظه الله وهو وصف  
 لم يدع قولاً لقاتل في هذا الامام الهمام رضى الله عنه ورضى عنا به : ولد رضى الله عنه  
 بدمشق سنة اثننتين وخمسين وسبعائة من الهجرة الشريفة وبها أخذ العلم عن أئمة عصره  
 وأخذ عنه أئمة وكان من الزهد في الدنيا بدرجة لا تقل عن درجات سلف الامة  
 الصالحين وكان لتقواه وخشيته لربه وقورا مهيبا حتى عند الأكابر من ولادة الأمور وكان  
 اذا رأى مالا يرضاه ربه صدع بالحق لا يخاف في الله لومة لائم - لم يقتصر  
 في بث علومه على ما كان يلقى من جواهر المعارف والآداب في دروسه حل حياته بل

ألف من الكتب الجليلة الكثيرة ما يجعل نعمة العلمي خلدا : فن مؤلفاته شرح صحيح مسلم في ثلاثة مجلدات : وشرح التنبيه لأبي اسحاق الشيرازي في الفقه الشافعي في خمسة مجلدات : فافهم جدا : وشرح منهاج النووي في خمسة مجلدات كذلك : وتفسير آيات متفرقات في مجلد : وقواعد الفقه على المذهب الشافعي في مجلدين : وتلخيص مهمات الأسنوي في مجلدين : وتنبيه السالك على مضار المسالك في ستة مجلدات : وأمني للسالك لسير السالك في مجلد : وقم النفوس في مجلد : وشرح أسماء الله الحسنى في مجلد : وشرح الأربعين النووية في مجلد : وسير نساء السلف العابدات في مجلد : وتلخيص تخریج أحاديث الأحياء في مجلد : وأحوال القبور في مجلد : وتأديب القوم في مجلد : وشرح الهداية في أوهم الكفاية في مجلد : وشرح مختصر أبي شجاع في مجلد : فال سخاوى حسن للغاية وقد طبع في العام الماضي فكاد يطرب الشافعية فرحا طلبة وعلماء : وتقرر رسمياً أن يقرأ بالأزهر لجلالته : ودفع شبهة من فيه وتمرد ونسب ذلك إلى السيد الجليل الامام أحمد : وهو هذا الكتاب الذي يحل من نظيره في موضوعه كيف لا وقد أتى على بناء مخالفه من أساسه : مات راحة الله عليه ليلة الاربعاء منتصف شهر جادى الثانية سنة تسع وعشرين وثمانمائة وحملت جنازته على أعناق الأفاضل وكان يوم وفاته يوما مشهودا لم يتخلف عنه أحد من أهل دمشق حتى المناظرة الذين كانت له عليهم حملات ثم حملات - ومع كونه وصى أن يخرج بجنازته بغاس ذهب من غل عن جنازته من الداس إلى قبره وصلوا عليه غير مرة ودفن عند والده وأقاربه بالجهة الجنوبية للجامع الأموى سقى الله روضة ضمته غيوث فضله واحسانه وكرمه ورضوانه . وقد عني بترجته كذا . منهم للفريزي في العقود وابن خطيب الناصرية في تاريخ حلب وابن حجر في أبا الغر : والتقى ابن فاضل شبيهة



في طبقات الشافعية والرضى القرى في بهجة الناظرين والسخاوي في الضوء اللامع وغيرهم فمن  
أراد أن يعرف من هو الامام التقي المحصي علما وعملا فليرجع الى تلك التراجم رضى الله عنه  
وعن جميع العلماء العاملين خصوصا من أسهروا عيونهم وأنعموا أبدانهم وقفوا أفكارهم على  
نصر دين ربهم والذود عن حياضه : ان أحبوا الله وان أبغضوا الله جعلنا الله من محبيهم  
السالكين سيبلهم اللهم آمين اللهم آمين

(فهرست كتاب دفع شبه من شبه وتعدد ونسب ذلك الى السيد الجليل الامام أحمد  
للإمام العلامة نقي الدين أبي بكر المحصني)

صحيفة

٢ كلفة لإدارة المطبعة

٣ قول صاحب الأصل كيف ظفروا بهذا الكتاب النادر وبيان سبب تأليفه

٤ قول المصنف سبب وضعي لهذه الأحرف اليسيرة

٥ بيان أن الإمام أحمد مؤول

٦ بيان أن ابن حامد وتلميذه القاضي والزاغوني وغيرهم من المناطقة قد بالغوا في الاقتراء بما

يقشعرون ذكره الجسد مع ما قاله أبو الفرج بن الجوزي فيهم

٨ أحلة كثيرة من آيات وأحاديث قاضية بالسكون السفلي دون العلوي

٩ بيان أن الاستواء في اللغة على معان كثيرة وكلام الإمام مالك للسائل عن ذلك

١١ ذكر ابن الجوزي ما ثبت به مشبهة المناطقة من الآيات والأحاديث وردة عليهم

١٨ بيان أجوبة الشافعي وأبي حنيفة ومالك رحمهم الله تعالى عما يفيد التشبيه وأنهم متفقون

في العقيدة

١٩ جواب بعض أئمة السلف عن قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى)

٢٠ قول البغداديين في تفسير قوله تعالى (يدبر السموات) الآية

٢٠ جواب يحيى بن معاذ الرازي عما يفيد التشبيه وأنه أخذ من قصة سيدنا موسى عليه

السلام مع فرعون

٢١ قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في قوله تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله) الآية

٢٢ الكلام على قوله تعالى (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة) الآية

٢٤ قول محمد بن المنكدر القتيبي يدخل بين الله وبين عباده

٢٤ قول حذيفة قال عمر رضي الله تعالى عنه أيكم سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

يذكر الفتن الحديث

محيضة

- ٢٦ ظهور المفيرة بن سعيد الساحر في أواخر القرن الأول وضلاله في التجسيم وغيره
- ٢٧ ظهور محمد بن كرام السجستاني المشبه وكيف كان يمدح العوام
- ٢٨ الكلام على قوله تعالى ( وأن هذا صراطي مستقيماً ) الآية
- ٢٩ الكلام على من قرأ صاحب بدعة وبش في وجهه وبيان طلب التحذير منه
- ٣٣ ارادة المصنف الاقتصار على ما كتب ثم رويته لزوم الرد على أهل التشبيه والتجسيم بسبب تقرير زعمائهم بالعامه وتليس زعيمهم الأكبر ابن تيمية على الناس
- ٣٨ نسخة المرسوم السلطاني من المرحوم السلطان محمد بن قلاوون بحبس ابن تيمية
- ٤١ قول ابن تيمية في الاستواء ووئوب الناس عليه في مجلسه
- ٤٢ تناقض ابن تيمية
- ٤٣ ما ذكره ابن شاكر صاحب عيون التواريخ في ابن تيمية وتكرار الامر بحبسه
- ٤٥ افتاء علماء المذاهب الأربعة بكفر ابن تيمية
- ٤٧ كلام أبي حيان النحوي الاندلسي في تفسيره عما رأى من كلام ابن تيمية
- ٤٨ بيان أن ابن تيمية لا يتبع الا المتشابه
- ٤٩ كلام سيدنا على رضي الله تعالى عنه في التوحيد والعدل
- ٤٩ كلام سيدنا جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه على قوله تعالى ( قل هو الله أحد ) الآية
- ٥٠ كلام العلامة أبي الحسن الدينوري عن الاستدلال بالشاهد على الغائب
- ٥١ كلام ابن عباس رضي الله تعالى عنهما على قوله تعالى ( ليس كمثل شيء )
- ٥٤ ههنا فائدة جلييلة تنفع المنزه والمشبه
- ٥٤ مرور ابن آدم على سكران
- ٥٥ ما يروى عن سيدنا على رضي الله تعالى عنه وكرم وجهه في تفسير الروح
- ٥٧ جواب أبي الحسن الأشعري عن التوحيد نظماً
- ٥٨ الرد على ابن تيمية في قوله بقاء النار

## صحيفة

- ٦٠ الرد على ابن تيمية في قوله بقدّم العالم
- ٦١ تكذيب ابن تيمية الخليلي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يروى عن نبوته
- ٦١ نسفيه ابن تيمية الامام أحد في مسألة الطلاق وخبثه في مسألة الافضلية بين مكة والمدينة
- ٦٢ رمز ابن تيمية الى تكفير الصديق رضى الله تعالى عنه
- ٦٤ من قبائح ابن تيمية التفرقة بين حياة النبي ووفاته صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٦٧ بيان زيف ابن تيمية في جواب الفتوى التي زعم أنه سئل عنها
- ٦٨ ذكر نبذة مما عظم الله تعالى به نبيه الكريم
- ٧٢ مناظرة أمير المؤمنين أبي جعفر الامام مالك والامام له
- ٧٤ ما ذكره القرطبي عن سيدنا علي عن يحيى الاعرابي بعد انتقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاثة أيام
- ٧٦ قصة أبي عبد الله الفرجي مع الراهبين
- ٧٨ قول سفيان الثوري بينما أنا أطوف بالبيت
- ٧٩ قصة الضرير الذي جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونسبه به
- ٨٠ الفصل الثاني في حرمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتعظيمه وتوقيره بعد وفاته وانجاده
- المعوزين والمستغنين به صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٨٦ ما يتعلق بالصديق والفاروق من الفضائل رضى الله تعالى عنهما
- ٩٤ من الامور المنتقدة على ابن تيمية جعله زيارة قبر النبي وسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام معصية
- ٩٥ فصل في زيارة قبره الشريف صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بيان كيفية السلام عليه والرد على ابن تيمية
- ٩٨ كلام الامام النووي على حديث لاتشد الرحل النح
- ٩٨ كلام ابن قدامة الحنبلي في زيارة القبور والمشاهد مطلقا

صحيفة

٩٩ ورود حديث لا تشد الرجل النخ بالفاظ مختلفة

١٠٠ الكلام على معنى الحديث

١٠٣ شد بلال الرجل رضى الله تعالى عنه لزيرة قبره الشريف صلى الله تعالى عليه وسلم

١٠٤ ارسال عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه الرسل المدينة للتورة لاقراء السلام على

أشرف الخلق صلى الله تعالى عليه وسلم وزيرة قبره الشريف

١٠٥ اتحاق للذاهب الأربعة على لزوم زيارة قبره الشريف صلى الله تعالى عليه وسلم

١٨ ذكر بعض الأحاديث الواردة في زيارته صلى الله تعالى عليه وسلم

١١٢ ذكر حديث استدل به ابن تيمية على منع الزيرة لقبره الشريف والرد عليه وذكر شئ

من معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم

١١٩ ذكر بعض أبيات في مدحه صلى الله تعالى عليه وسلم

١٢١ الكلام على قوله تعالى ( ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ) والرد على ابن تيمية فيها

١٢٢ شذوذ ابن القيم وغيره من تلاميذ ابن تيمية وتأديهم

١٢٤ خاتمة في ذكر بعض أبيات في مدحه صلى الله تعالى عليه وسلم تسليماً كثيراً

(تمت)

	واظف منبهر
	فن منبهر
	كتاب منبهر

# كتاب

حسن معاذيل به بخط المحافظ محمد بن طولون  
يا ابن تيمية وأتباعه ما قتل لعن الشيخ العلامة  
يفتسب للحنابلة قال فرأيت يقول بمسألة التماسخ ولا  
القول شخص آخر وقل للشيخ المؤلف أيضاً أن  
أجابه محمد فقال لا قتل لأجابه محمد وكذا قال له  
تصنيف

الامام الكبير الحجة تقي الدين أبي بكر الحصني الدمشقي  
المتوفي سنة ٨٢٩ هـ رضى الله عنه

طبع بمطبعة دار إحياء الكتب العربية  
لاصحابها عيسى البابي الحلبي وشركاه

## كلمة لادارة المطبعة

من عجائب رضى الله تعالى عنه لزيرة قبره الشريف صلوة من الكتاب  
البدیع ( غوث الاعزیز رضى الله تعالى عنه الرسل للمدينة للنور البیان وحامل  
لواء البرهان الاب الله تعالى عليه وسلم وزيرة قبره الشريف اء وخطيب  
للسجد الزینى - حتى سأل الله تعالى لزوم زیارة قبره الشريف صلی الله علیه و آله من کتاب  
« دفع شبه من شبه وتمرد ونسب ذلك الى السيد الجلیل الامام أحد » للامام الهمام  
أبى بكر تقى الدین المحسن رضى الله عنه - عنی حضرة صاحب الفضيلة للرشد  
الجلیل والعلامة النبیل الشیخ سلامه العزایى النقشبندی باستنساخها ونقلها من  
نسخة أخرى خطية ليس في القطر المصري سواها - على ما نعلم - هى لحضرة  
صاحب الفضيلة البعانة للعرف والجهنذ الشهير الشیخ محمد زاهد الكوثرى -  
ومن فضل الله علينا ان هیا لنا من الظروف ما مكننا بمد قليل من النسخة  
الاصلية التى بيد الشیخ الكوثرى - فرأینا أن يكون الجمع من النسخة القرعية  
والقابلة فى التصحيح على النسخة الاصلية ليخرج الكتاب كما نحب له من الصحة  
والاقتان - وانا تقدمه بيد القرح والسرور الى اخواننا فى جميع انحاء العالم  
الاسلامى راجين أن يكون ذلك خدمة لهم ولديننا الحنيف الذى یمیننا ویمیننا  
كثیرا أن نعیش ونموت فى خدمته - وربنا المستول - وهو أكرم الأكرمين -  
أن یمتق لنا هذه الأمنية الغالية

قال حضرة صاحب الفضيلة العلامة صاحب النسخة الفرعية ماضه

(سبب تأليف هذا الكتاب)

قال العلامة التقي محب السنة والذاب عنها بكل ما استطاع في هذا العصر الشيخ محمد زاهد الكوثري : في ظهر الأصل للقابل به بخط المحافظ محمد بن طولون (فائدة) سبب تكلم المؤلف رحمه الله تعالى في ابن تيمية وأتباعه ما نقل له عن الشيخ العلامة ناصر الدين التكريتي أنه اجتمع ببعض من ينتسب للحنبالية قال فرأيت يقول بمسألة التناسخ ولا يقطع لأطفال المسلمين بالجنة وسمع منه هذا القول شخص آخر ونقل للشيخ المؤلف أيضاً أن شخصاً قال عند هذا المبتدع للشار إليه ياجاه محمد فقال لا أصل ياجاه محمد وكذا نقله عن شخص آخر قال ذلك عنده فقال لا أصل ياجاه محمد فانه قد بقي قمة عظام فمؤذ بالله العظيم من هذه الزلة البسيمة وسمع هذا الكلام أيضاً ابن أخى الشيخ المؤلف فاجتمع مع عمه فتذاكرا ما وقع فيه الجاهل للشار إليه ثم قال ياعم لو تكلمت في ذلك فقال أنا مشغول بنفى فقال ما يخلصك هذا عند الله عز وجل كيف يتعرض هذا الجاهل للرسول صلى الله عليه وسلم وحط مرتبته ومرااتب التبيين ويتكلم في الله بما لا يليق بجلاله وغير ذلك مما هو زندقة لا يخلصك هذا عند الله مع تمكنك من ردع هذا الزائغ عن تنزيه الله وتظيم رسوله عليه الصلاة والسلام فقال المؤلف رحمه الله تعالى أثبتوني بشئ من كلام هذا الرجل أنظر فيه فإذا تكلمت تكلمت على بصيرة فأتى بأشياء من كلامه فلما رأي كلامه تكلم بما تكلم رحمه الله : قال شيخنا النعمي ومن خطه قلت : نقلها من خط شيخنا شهاب الدين بن قرا تليذ المؤلف ملخصاً<sup>(١)</sup> لها : انتهى ما وجدته بخط ابن طولون في ظهر الأصل للذكور : وترجمة للصف مبسوط في كتاب الضوء الالامع في القرن التاسع للمحافظ محمد بن عبد الرحمن السخاوي وفي طبقات الشافعية للتقي ابن قاضي شعبة وفي طبقات الرضى الفزى العامري وله مؤلفات ممتعة كشرحه على صحيح مسلم في ثلاث مجلدات وشرحه على التنبية في خمس مجلدات وشرحه على المنهاج كذلك وطبع حديثاً شرحه على مختصر أبي شعاع في مجلدين وكان من مفاخر الشافعية في عصره زهداً وعلماً وسيرة ومنسوبة في ترجمته إن شاء الله تعالى عند قيامنا بشرحه

(١) قال ابن طولون هذا حافظ جليل له من المؤلفات ما يقرب من ستائة مؤلفات توفي سنة ٩٥٣ سنة تسعمائة وثلاث وخمسين وشيخه عبد القادر النعمي له مؤلفات جليلية وقد ترجم في الكواكب السائرة في أعيان المائة العاشرة : وابن قراهو الشهاب الخوارزمي المحدث مترجم في الضوء الالامع قاله صاحب الأصل



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين : وصلى الله على سيد الأولين والآخرين : وأكرم السابقين واللاحقين : وسلم ومجد وكرم . سبحانه من يده الضر والنعم : والوصل والقطع : والتفرقة والجمع : والعطاء والمنع : وفق من أحب لتزويجه غمى موضع نظره منه وكذا السمع : وخذل من أنقض فجرى لشقاوته على ما اعتاده وألقه من رضى الطبع : فهب على الأول نسيم إسماعه وعلى الثانى ريح إسماعه : لصنع قلبه بتوحيه العدو فياله من صدع : قدس وتجد بمزكبريائه وجلاله : وقرء بأوصاف عظمتة وكمال : كجامع بحجوده وإفضاله ونواله : قدس وتبارك عن مشابهة العبيد : وتنزه عن صفات الحدوث \* فن شبه قدشابه السامرة وأبا جهل والوليد : ومن عطل ما ثبت له من صفاته بالأدلة القاطعة فهو عن الحق مائل ومعيد <sup>(١)</sup> : وكلا القسمين سفيه وشقى وغير رشيد : ومن ورأهما عذاب شديد \* وقال خلع الرضوان فى دار الأمان من نزه مع تزايد الكرامات ولديه مزيد \* فشتان بين من هو رافع فى رياض السلامة ونزل الكرامة : فى دار المقامة : وبين للطرود للبعود <sup>(٢)</sup> : وقد حق عليه الوعيد \* (وبعد) فان سبب وضى لهذه الأحرف اليسيره مادمنى من الحيرة من أقوام أخبات السريرة : يظهرون الانتماء الى مذهب السيد الجليل الامام أحمد : وهم على خلاف ذلك والقرء الصمد . والعجب أنهم يعظمونه فى اللائ ويتكاثرون لإضلاله مع بقية الأئمة وهم أكفر من تمرد وجحد : ويضارون عقول العوام وضعفاء الطلبة بالتمويه الشيطاني واظهار التعبد والتعسف وقراءة الأحاديث ويمتنون بالمسند . كل ذلك خزعات منهم وتمويه وقد انكشف

(١) كان ينبغي أن يقول حاتم : ولعلها اختار ذلك مراعاة للجمع اه مصححه

(٢) اسم المفعول مبعود فيقال فيه كما قيل فيها قبله اه مصححه

أمرهم حتى لبعض العوام وبهذه الأحرف يظهر الأمر ان شاء الله تعالى لكل أحد الالئ  
أراد عز وجل اضلاله وإيقاعه في العذاب السرمذ . ومن قال بنى ذلك أى بنى خلود العذاب  
وسرمديته وهو ابن تيمية وأتباعه قد تجرأ على كلام النفور قال تعالى ( والذين كفروا لهم نار  
جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزي كل كفور ) وعلى  
العليم الحكيم في قوله تعالى ( يريدون أن يخرجوا من النار ومأم بخارجين منها ولم عذاب  
مقيم ) والآيات في ذلك كثيرة هموماً وخصوصاً ومنها قوله تعالى ( ربنا صرف عنا عذاب جهنم  
ان عذابها كن غراماً ) والفرام المستمر الذى لا ينقطع فلو اقطع قدر قس لايسى غراماً :  
ومن ذلك قوله تعالى : ( وجه ربك ) قال الامام أحمد معناه جاء أمر ربك : قال القاضي أبو  
يعلى قال الامام أحمد الراد به قدرته وأمره وقديته في قوله تعالى ( أويأتى أمر ربك ) يشير الى  
حل للطلق على التقيد وهو كثير في القرآن والسنة والاجماع وفي كلام علماء الأمة لأنه لا يجوز  
عليه الانتقال سبحانه وتعالى : ومثله حديث النزول وعن صرح بذلك الامام الأوزاعي  
والامام مالك لأن الانتقال والحركة من صفات المحدث والله عز وجل قد نزه نفسه عن  
ذلك ومن ذلك قوله تعالى ( استوى على العرش ) فاذا سأل العاصي عن ذلك فيقال له الاستواء  
معلوم والكيف مجهول والايان به واجب والسؤال عنه بدعة وسنوضح ذلك ان شاء الله تعالى  
واتما أجاب الامام ربيعة بذلك وتبعه تلميذه مالك لأن الاستواء الذي فهمه العوام من  
صفات المحدث وهو سبحانه وتعالى نزه نفسه عن ذلك بقوله تعالى ( ليس كمثل شيء ) فحق وقع  
التشبيه ولو برتبة ذرة جاء الكفر بالقرآن قال الأئمة وانما قيل السؤال بدعة لأن كثيراً من  
ينسب الى الفقه والعلم لا يدركون التوامض في غير التشابه فكيف بالتشابه فأيات للتشابه  
وأحاديث لا يعلمها الا الله سبحانه والقرآن والسنة طامخان بتنزيهه عز وجل ومن أمثاله القدوس  
وفي ذلك المبالغة في التنزيه ونفى خيال التشبيه وكذا في قوله تعالى ( قل هو الله أحد الخ ) لما  
فيها من نفى الجنسية والخصية وغير ذلك مما فيه مبالغة في تنزيهه سبحانه وتعالى وكان الامام  
أحمد رضى الله عنه يقول أمروا الأحاديث كما جاءت وعلى ما قل جرى كبار أصحابه كابراهيم  
الحربي وأبي داود والأثرم ومن كبار أتباعه أبو الحسين للنادي وكل من المحققين وكذلك

أبو الحسن التيمي وأبو محمد رزق الله بن عبد الوهاب وغيرهم من أساطين الأئمة في مذهب الإمام أحمد وجروا على ما قاله في حلة العافية وفي حلة الابتلاء فقال تحت السياط فكيف أقول ما لم يقل وقال في آية الاستواء هو كما أراد فن قال عنه انه قال في الاستواء انه من صفات الذات أو صفات الفعل أو أنه قال ان ظاهره مراد فقد افترى عليه وحسبه الله تعالى فيما نسب اليه مما فيه الحماقة عز وجل بخلفه الذي هو كفر صراح لخالفته كلامه فيما نزه نفسه به سبحانه وتعالى عما يقولون ومنهم ابن حنبل والقاضي تلميذه وابن الزاغوني وهؤلاء ممن ينتمى الى الامام ويتبعهم على ذلك الجبهة بالامام أحمد وبما هو معتد به مما ذكرنا من بعضه وبالقوا في الافتراء إما لجهلهم وإما لضيقه في قلوبهم ككثيرة بن سعيد وأبي محمد الكراي لأنهم أفراخ السامرة في التشبيه ويهود في التجسيم وحرف الغيرة ومعه خمسة من أتباعه كما أذكره من بعد قال ابن حنبل في قوله تعالى (ويبقى وجه ربك) وفي قوله تعالى (كل شيء هالك الا وجهه) ثبت لله وجهاً ولا ثبت له رأساً وقال غيره يموت الا وجهه وذكرنا أشياء يقشر الجسد من ذكر بعضها . قال أبو القريش بن الجوزي . رأيت من تكلم من أصحابنا في الأصول بما لا يصلح وانتدب لتصنيف وهم ثلاثة ابن حنبل وصاحبه القاضي وابن الزاغوني صنفوا كتباً شاتوا بها المذهب وقد رأيتهم نزلوا الى مرتبة فحلوا الصفات على مقتضى الحس فسمعوا أن الله سبحانه وتعالى خلق آدم على صورته فأثبتوا له صورة ووجهاً زائداً على الذات وعينين وقفاً ولهاوت وأضراساً ويدين وأصابع وكفاً وخنصرأ وإبهاماً وصدرأً وفخذاً وساقين ورجلين وقالوا ما سمعنا يذكر الرأس وقالوا يجوز أن يمس ويمس ويدين العبد من ذاته وقال بعضهم ويتنفس ثم انهم يرضون العوام بقولهم لا كما يعقل وقد أخذوا بالظواهر في الأسماء والاضافات فسموا الصفات تسمية مبتدعة لادليل لهم في ذلك من النقل ولا من العقل ولم يلتفتوا الى النصوص الصارفة عن الظواهر الى المعاني الواجبة لله سبحانه وتعالى ولا الى الفناء ما توجبه الظواهر من سمات المحدث ولم يقتضوا أن يقولوا صفة فعل حتى قالوا صفة ذات ثم لما أثبتوا أنها صفات قالوا لا نحملها على ما توجبه اللغة مثل اليد على النعمة أو القدرة ولا المعنى على معنى البر واللطف ولا الساق على الشدة ونحو ذلك بل قالوا نحملها على ظواهرها المتعارفة والظاهر هو

المعهود من نعوت الآدميين والشيء إنما يحمل على حقيقته إذا أمكن فإن صرف صارف حمل على المجاز وهم يخرجون من التشبيه وأقون من اضافته إليهم ويقولون نحن أهل السنة وكلامهم صريح في التشبيه وقد تبعهم خلق من العوام على ذلك لجهلهم وقص عقولهم وكفروا قهليداً وقد نصحت للتابع وللتبوع ثم أقول لهم علي وجه التوبيخ يا أصحابنا أنتم أصحاب قل وتابع وإمامكم الأكبر أحمد بن حنبل يقول ( أقول ما لم يقل ) هل بلغكم أنه قال ان الاستواء من صفة الذات للقائمة أوصفة القمل فمن أين أقنعتم على هذه الأشياء وهذا كله ابتداع قبيح بمن ينكر البدعة ثم قلتم ان الأحاديث تحمل على ظاهرها . وظاهر القدم المباحة وأما يقال تمر كما جاءت ولا تقاس بشيء فمن قال استوى بذاته قد أجراه مجرى الحسابات وذلك عين التشبيه فاصرفوا بالقول الصحيحة عنه سبحانه مالا يليق به من تشبيه أو تجسيم وأمروا الأحاديث كما جاءت من غير زيادة ولا نقص فلو أنكم قلتم قرأ الأحاديث ونسكت لما أنكر عليكم أحد ولا تدخلوا في مذهب هذا الرجل الصالح السلفي أعني الامام أحمد ما ليس منه فلقد كسوت هذا المذهب شيئا قبيحاً حتى لا يقال عن حنبل إلا بجسم ثم زينتم مذهبكم بالمصيبة ليزيد وقد علمت أن صاحب المذهب أجاز لمتة وقد كان أبو محمد التيمسي يقول في بعض أئمتكم لقد شان المذهب شيئا قبيحاً لا ينسل الى يوم القيامة فلما صل من كلام ابن حنبل وقاضى وابن الزاغوني من التشبيه والصفات التي لا تليق بمجناب الحق سبحانه وتعالى هي نزعة سامرية في التجسيم ونزعة يهودية في التشبيه وكذا نزعة نصرانية فانه لما قيل عن عيسى عليه السلام انه روح الله سبحانه وتعالى اعتقدت النصراني ان لله صفة هي روح ولبت في مريم عليها السلام وهؤلاء وقع لهم الغلط من سوء فهمهم وما ذاك إلا أنهم سموا الأخبار أخبار صفات وانما هي لإضافات وليس كل مضاف صفة فانه سبحانه وتعالى قال ( وتضمنت فيه من روعي ) وليس لله صفة تسمى روحاً فقد ابتدع من سى المضاف صفة ونادى على نفسه بالجهل وسوء الفهم ثم أنهم في مواضع يؤولون بالتشبيه وفي مواضع أغراضهم القاسدة يخرجون الأحاديث على مقتضى العرف والحس ويقولون ينزل بذاته وينتقل ويتحرك ويجلس على العرش بذاته ثم يقولون لا كما يقل بضالطون بذلك من يسمع من عابى ومضى الفهم وذلك عين التناقض ومكابرة في الحس والعقل لأنه كلام

متهافت يدفع آخره أوله وأوله آخره وفي كلامهم ( نزهه غير أننا لانفي عنه حقيقة النزول ) وهذا كلام من لا يعقل ما يقول ومثل قول بعضهم القهوم من قوله ( هو الله الحى القيوم ) في حقه هو القهوم في حقا لأنه ليس كمثل شيء فانظر أرسلك الله كيف حكم بالتشبيه للساوي ثم عتبه بهذا التناقض الصريح وهذا لا يرضى أن يقوله من له أدنى روية ولهم من مثل هذه التناقضات مالا يحصى ومن التناقض الواضح في دعواهم في قوله تعالى ( الرحمن على العرش استوى ) أنه مستقر على العرش مع قولهم في قوله تعالى ( أأمنتم من في السماء ) ان من قال إنه ليس في السماء فهو كافر ومن المحال أن يكون الشيء الواحد في حيزين في آن واحد وفي زمن واحد ومن المعلوم أن في الظرفية ويلزم أنه سبحانه وتعالى مظلوف تعالى عن ذلك وفي البخاري من حديث أنس أنه عليه الصلاة والسلام رأى نخامة في القبة فشق ذلك عليه حتى رؤي في وجهه فقام فحكها بيده فقال إن أحدكم إذا قام في صلاته فإنه ينالجي ربه أو إن ربه ينه وين القبة وفيه من حديث ابن عمر رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام رأى نخامة في جدار القبة فحكها ثم أقبل على الناس فقال إذا كان أحدكم يصلي فلا يمسق قبل وجهه فإن الله قبل وجهه إذا صلى وفي صحيح مسلم وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام رأى نخامة في القبة فقال مابل أحدكم يستقبل ربه فيتنخم أمامه أيحب أحدكم أن يستقبل فيتنخم في وجهه وفي الصحيحين من حديث أبي نومي الأشعري رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال : ياأيها الناس اربعوا على أنفسكم انكم ليس تدعون أصم ولا غائبا إنكم تدعون سميما قريبا وهو معكم وفي رواية والذي تدعون أقرب إلى أحدكم من عنق راحلتى وفي الصحيح أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه حين يذكرني : وحديث للربيع أما لوعده لو جدتني عنده وقال تعالى ﴿ ونادينا من جانب الطور الأيمن ﴾ وقال تعالى ( نودي من شاطئ الوادي الايمن في البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى اني أنا الله رب العالمين ) وقال تعالى ( فأينا تولوا فمن وجه الله ) وفي الترمذي في حديث النان وفيه ذكر الأرضين السبع وأن بين كل أرض والأخرى كما بين السماء والأرض ثم قال عليه الصلاة والسلام والذي تقسى يده لودى أحدكم بحبل لوقع على الله سبحانه وتعالى ومثل هذه الأدلة كثير وكلها قاضية بالكون

السفلى دون العلوي واعلم أن الاستواء في اللغة على وجوه وأصله اجتماع من السواء ومعناه أى السواء العدل والوسط وله وجوه في الاستعمال منها الاعتدال قال بعض نبي تميم استوى ظالم العشرة والمظالم أى اعتدلا ومنها اتعام الشيء ومنه قوله تعالى ( ولما بلغ أشده واستوى ) ومنها القصد الى الشيء ومنه قوله تعالى ( ثم استوى الى السماء ) أى قصد خلقها ومنها الاستيلاء على الشيء ومنه قول الشاعر

ثم استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهباق  
وقال آخر

إذا ما غزا قوما أباح حريمهم وأضحى على ما ملكوه قد استوى

ومنها معنى استقر ومنه قوله تعالى ( واستوت على الجودي ) وهذه صفة المخلوق الحادث كقوله تعالى ( وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون لتستووا على ظهوره ) وهو نزه نفسه سبحانه عن ذلك في كتابه العزيز في غير ما موضع . وقطع المادقي ذلك أن للسألة علمية وكفى الله المؤمنين القتال والجدال . قال أبو الفرج بن الجوزي وجميع السلف على إمرار هذه الآية كما جاءت من غير تفسير ولأما ويل قال عبد الله بن وهب كنا عندما لك بن أنس ودخل رجل فقال يا أبا عبد الله ( الرحمن على العرش استوي ) كيف استواؤه فأطرق مالك وأخذته الرضاء ثم رفع رأسه فقال ( الرحمن على العرش استوي ) كما وصف نفسه ولا يقال له كيف وكيف عنه مرفوع . وأنت رجل سوء صاحب بدعة أخرجه . فأخرج . كلث بن حامد يقول المراد بالاستواء القعود وزاد بعضهم استوى على العرش بذاته فزاد هذه الزيادة وهي جرأة على الله بما لم يقل . قال أبو الفرج وقد ذهب طائفة من أصحابنا الى أن الله عز وجل على عرشه مالملاه وأنه يقعد نبيه معه العرش ثم قال والعجب من قول هذا ما نحن مجسمة وهو تشبيه محض تعالى الله عز وجل عن المحل والميزر لاستغنائها عنها ولأن ذلك مستحيل في حقه عز وجل ولأن المحل والميزر من لوازم الأجرام ولا نزاع في ذلك وهو سبحانه وتعالى منزه عن ذلك لأن الأجرام من صفات الحادث وهو عز وجل منزه عن ذلك شرعاً وعقلاً بل هو أزلى لم يسبق بعدم بخلاف الحادث ومن المعلوم أن الاستواء إذا كان بمعنى الاستقرار والقعود

لا بد فيه من الماسة . والماسة انما تقع بين جسمين أو جرمين والقاتل بهذا شبه وجسم وما أتى في التجسيم والتشبيه بقية كما أبطل دلالة ( ليس كمثل شيء ) ومن العلوم في قوله تعالى ( لتستورا على ظهوره ) أنه الاستقرار على الأنعام والسفن وذلك من صفات الآدميين فمن جعل الاستواء على العرش بمعنى الاستقرار والتحكم فقد ساوى بينه عز وجل وبين خلقه وذلك من الأمور الواضحة التي لا يقف في تصورها بليد فضلا عن هو حسن التصور جيد الفهم والذوق وحينئذ فلا يقف في تكذيبه ( ليس كمثل شيء ) وذلك كفر محقق . ثم من العلوم أن الاستواء من الألقاظ الموضوعه بالاشتراك وهو من قبيل المجمل فدعواه أنه بمعنى الاستقرار في غاية الجهل بلعله المشترك دليلا على أحد أقسامه خاصة فالجار مع بلادته لا يرضى لنفسه أن يكون ضحكة بلعله القسم قسما فمن تأمل هؤلاء الحقى وجددم على جهل مركب يحتجون بالأدلة الجملة التي لا دليل فيها قطعاً عند أهل العلم ويتروكون الأدلة التي ظاهرها في غاية الظهور في الدليل على خلاف دعواهم بل بعضها نصوص كما قدمته في حديث النخامة وغيرها فتنبه لذلك لتبقى على بصيرة من جهل أولئك . ومن العلوم أنه عز وجل واجب الوجود كان ولا زمان ولا مكان وهما أعنى الزمان والمكان مخلوقان وبالضرورة أن من هو في مكان فهو مقهور محاط به ويكون مقدرا ومحدودا وهو سبحانه وتعالى منزّه عن التقدير والتحديد وعن أن يحويه شيء أو يحدث له صفة تعالى الله عما يصفون وعما يقولون علوا كبيرا . فأن قيل في الصحيحين من حديث شريك بن أبي نمر عن أنس رضي الله عنه أنه ذكر للمراح وفيه فعلا بي الجبار تعالى فقال وهو في مكانه يارب خفف عنا ( الحديث ) فالجواب أن المحافظ بألسليمان الخطابي قال ان هذه لفظة ترد بها شريك ولم يذكرها غيره وهو كثير التردد بنا كثير الألقاظ والمكان لا يضاف الى الله سبحانه وتعالى انما هو مكان النبي ﷺ ومقامه الأول الذي أقيم فيه وفي الحديث ( فاستأذن على ربي وهو في داره ) يوم مكانا وأما المعنى في داره التي دورها لأوليائه وقد قال القاضي أبو يعلى في كتابه للعتد ان الله سبحانه وتعالى وقّده لا يوصف بمكان فإن قيل يلزم من كلامكم نفي الجهات وتقيها يحيل وجوده فالجواب أن هذا السؤال ساقط فيه تمويه على الأغيا يمحرون الجهات المتعلقة بالآدميين بالنسبة الى الله عز وجل عن ذلك . وأيضا أن كان للوجود يقبل

الاتصال والانفصال فسلم فأما إذا لم يقبلها فليس خلوه من طرفي النقيض بحال ويوضح هذا  
 أنك لو قلت كل موجود لا يخلو أن يكون عالماً أوجاهلاً قلنا إن كان ذلك للموجود يقبل الضدين  
 فنعم فأما إذا لم يقبلها كالحائط مثلاً فإنه لا يقبل العلم ولا الجبل ونحن نذكره الذي ليس كمثل شيء  
 سبحانه وتعالى كما نزهه نفسه عن كل ما يدل على الحدث وما ليس كمثل شيء لا يتصوره وهم ولا  
 يتخيله خيال والتصوير والخيال إنما هما من نتائج المحسوسات والمخلوقات تعالى عن ذلك ومن  
 هنا وقع الغلط واستدراج العدو فأهلك خلقاً وقد تنبه خلق لهذه الثالثة فسلموا وصرفوا عنه  
 حقوقهم إلى تزييه سبحانه وتعالى فسلموا - ومن الأحاديث التي يحتجون بها حديث عبدالرحمن  
 ابن عائش عن النبي ﷺ أنه قال . رأيت ربي في أحسن صورة فقال لي فيم يختصم الملائكة  
 الأعلى يا محمد قلت أنت أعلم يارب فوضع كفيه بين كتفي فوجدت بردها بين يدي فقلت  
 ما في السموات وما في الأرض وهذا الحديث قال الإمام أحمد فيه إن طرقة مضطربة وقال  
 الدار قطني كل أسانيد مضطربة ليس فيها صحيح وقال البيهقي روى من أوجه كلها ضعيفة  
 وأحسن طرقة يدل على أن ذلك كان في النوم ويدل على ذلك أنه روى من حديث أبي  
 هريرة رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال أتاني آت في أحسن صورة فقال فيم يختصم  
 للملائكة الأعلى قلت لا أدري فوضع كفيه بين كتفي فوجدت بردها بين يدي ففرفت كل شيء  
 يسألني عنه وروى من حديث ثوبان رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بعد صلاة الصبح فقال إن ربي أكلني الليلة في أحسن صورة فقال  
 لي يا محمد فيم يختصم الملائكة الأعلى قلت لا أعلم يارب فوضع كفيه بين كتفي حتى وجدت برد  
 أنفله في صدري فتحلى لي ما بين السماء والأرض وروى من وجوه كثيرة فهي أحاديث  
 مختلفة وليس فيها ما يثبت مع أن عبدالرحمن لم يسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم وعلى وجه  
 التنازل قلنني راجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلنني رأيته على أحسن صفاته أي من  
 الأقبال والرضا ونحو ذلك . لأن الصورة يعبر بها ويراد الصفة كما في حديث خلق الله آدم  
 على صورته تقول هذه صورة هذا الأمر أي صفته فيكون المعنى خلق الله آدم على صفته من  
 الحياة والعلم والقدرة والسمع والبصر والارادة مع أن هذا الحديث فيه علل منها أن الثوري



والأخفش كان يدلّس ولم يذكر أنه سمع الحديث من حبيب بن أبي ثابت ومنها أن حبيباً كان يدلّس ولم يعلم أنه سمعه من عطاء وهذا كله يوجب وهنا في الحديث ومع ذلك فالضمير يصح عوده الى آدم عليه السلام قلنّ أن الله عز وجل خلق آدم على صورته التي خلقه عليها تاماً لم ينقله من نطفة الى علقته كبنية قل الامام أبو سليمان الخطابي وذكره تغلب في أماليه وقيل ان الضمير يعود الى بعض بنى آدم وخلق من العلماء سكتوا عن تفسير هذا الحديث قاله لاشبه لا متمسك له بهذه الأحاديث لما ذكرناه ونسكه بها يدل على جهله وزندقته عافانا الله عز وجل من ذلك ومن ذلك حديث القدم ( لا تزال جهنم تقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه ) الحديث وهذا يرجع الى المحكم قال الله تعالى ( وجسر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم ) وقال الحسن البصري القدم في الحديث هم الذين قدمهم الله من شرار خلقه وأثبتهم لها وقال البيهقي عن النضر بن شميل القدم هنا الكفار الذين سبق في علم الله أنهم من أهل النار وقال الأزهري القدم الذين تقدم القول بتخليدهم في النار وقال ابن الأعرابي القدم للتقدم وكل قدم عليها يسى قدماً والقدم جمع قدم كما يقال عيب وطايب وروى الدار قطنى حتى يضع قدمه أو رجله وفي هذه دلالة على تغيير الرواية بالظن مع أن الرجل في اللغة هي الجماعة ألا تراهم يقولون رجل من جراد فيكون للنهي يدخلها جماعة يشبهون الجراد في الكثرة قال ابن عقيل تعالى الله أن يكون له صفة تشغل الأمكنة وهذا عين التجسيم وإيس الحق بنى أجزاء وإباض فما أسخف هذا الاعتقاد وأبصده عن للكون تعالى الله عن تخايل الجسمية وذكر كراماً مطولاً بالفا في التنزيه وتعظيم الله تعالى وقد تمسك بهذا الحديث ابن حامد للشبه فأثبت لله سبحانه وتعالى صفات وزاد فروى من حديث ابن عباس رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال لما أسري بي رأيت الرحمن على صورة شاب أرمرد نور يتلأل وقد نهيت عن صفته لكم فسألت ربي أن يكرمني برويته فإذا كأنه عروس حين كشف عنه حجاباه مستو على عرشه وهذا من وضعه واقترائه وجراته على الله عز وجل وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم ومن أعظم فرية ممن شبه الله عز وجل بأمرود وعروس وكان بعض أئمة الخبالة يتوهم ويقول ليت ابن حامد هذا ومن ضاهاه لم ينسبوا الى أنهم من أتباع الامام أحمد فقد

أدخلوا بأقوالهم للفترة الشين على المذهب والتعرض إلى الامام أحمد بالتشبيه والتجسيم وحاشاه من ذلك بل هو من أعظم المزهة لله عز وجل وقد خاب من اقترى وقال بعض أئمة المنايعة للزهين من أثبت لله تعالى هذه الصفات بالمعنى المحسوس فما عنده من الاسلام خير تقدم الله عز وجل عما يقولون علواً كبيراً وخوضهم في ذلك كلام من لا يعرف الله عز وجل وكذا خوضهم في الأحاديث خوض من لا يعرف كلام الله تعالى ولا كلام أهل اللغة فيجرونها على التعارف عند الخلق فيقعون في الكفر ونوضح ذلك إيضاحاً مينا يدركه أبلد العوام فضلائع أذكاء الطلبة والعلماء الأخيار الذين جعل الله عز وجل قلوبهم معادن للمعانى المرادة وكنوزها فمن ذلك ما في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في حديث الضيف وفيه ( لقد عجب الله من صنعكم البلية ) وفي أفراد البخارى من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . عجب ربك من قوم جيء بهم في السلاسل حتى يدخلهم الجنة . قال ابن الأثير معنى عجب ربك زادم لانعاماً واحساناً فعبر بالعجب عن ذلك قال الأئمة لأن العجب انما يكون من شيء يدم الانسان فيستعظمه بما لا يعلمه وذلك انما يكون في المخلوق وأما الخالق فلا يليق به ذلك فعناء عظم قدر ذلك الشيء عنده لأن التعجب من الشيء يعظم قدره عنده فالعنى في حديث الضيف عظم قدره وقدر زوجته عنده حتى نوه بذكرهما في أعظم كتبه وعظم قدر المجيء بهم في السلاسل حتى أدخلهم الجنة وجعلهم من أوليائه وأنصار دينه ومن ذلك حديث ( الله أفرح بتوبة عبده ) ومعناه أرضى بها ومنه <sup>(١)</sup> قوله ( كل حزب بما لديهم فرحون ) أى راضون ونحو ذلك مما هو كثير في القرآن وكذا الأحاديث ومنها حديث النزول وهو في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال ( ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر يقول من يدعونى فأستجيب له ) إلى آخره وهذا الحديث رواه عشرون نقسا من الصحابة رضي الله عنهم وقد تقدم أنه يستحيل على الله عز وجل الحركة والتنقل والتغير لأن ذلك من صفات المحدث فن قال ذلك في حقه تعالى قد أحلقه المخلوق وذلك كفر صريح لخالفه القرآن في تنزيهه لنفسه سبحانه وتعالى ، ومن العجب العجيب أن يقرأ أحدهم قوله تعالى ( وأنزلنا الحديد ) مع أن معدنه في الأرض وقوله تعالى

( وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج ) فيا لله العجب من شخص لم يعرف نزول المجل كيف يتكلم في تفصيلها وقد قال تعالى ( وأنزلنا إليك الكتاب ) وقال تعالى ( قد أنزل الله إليكم ذكراً ) فنسب الأنزال إلى هاتين العاتين إليه سبحانه وتعالى وقد قال تعالى ( من يضل الله ) أى يبدعه ( فلا هادي له ونذرهم في طغيانهم يعمهون ) والعلم في البصيرة كما أن العمى في البصر والعلم في البصيرة منه الملكة أعذاً الله من ذلك وروى أبو عيسى الترمذى عن مالك بن أنس وسفيان بن عيينة وابن المبارك أنهم قالوا أمروا هذه الأحاديث بلا كيف قال الأئمة فوجب على الخلق اعتقاد التزييه وامتناع تجويز التقله والحركة فإن النزول الذي هو انتقال من مكان إلى آخر يفتر إلى الجسمية والكان العالي والكان السافل ضرورة كما في قوله تعالى ( يخافون ربه من فوقهم ) فإن القوقية باعتبار للكل لا تكون بالضرورة إلا في الأجرام والأجسام مركبة كانت أو بسيطة والرب سبحانه وتعالى منزوع عن ذلك أذ هو من صفات الحدث وقال ابن حامد الراسم نفسه بالمنبلى فوق العرش بذاته ويقل من مكانه الذى هو فيمنزل وينتقل ولما سمع تليذه القاضي منه هذا استبشحه قال النزول صفة ذاتية ولا نقول نزوله انتقال أراد أن يخالط الأغنياء بذلك وقال غيره يتحرك أذا نزل وحكوا هذه المقالة عن الإمام أحمد فجورا منهم بل هو كذب محض على هذا السيد الجليل السلفى المنزه فإن النزول إذا كان صفة لذاته لم يجدها كل ليلة وتعددها والأجاء منقاد على أن صفاته قديمة فلا تجدد ولا تمدد تعالى الله عما يصفون وقد بالغ في الكفر من الحق صفة الحق بالخلق وأدرج نفسه في جريدة السامرة واليهود الذين هم أتد عداوة للذين آمنوا - ومنها حديث الأصابع وهو في الصحيحين من حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال جاء خبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا محمد إن الله يضع السماء على أصبع والجبال على أصبع والشجر على أصبع والأنهار على أصبع وسائر الخلق على أصبع وفي لفظ والماء والبرى على أصبع ثم يهزهن فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وما قدروا الله حق قدره وفي لفظ فضحك رسول الله ﷺ تعجباً وتصديقاً له قال الأئمة ومنهم أبو سليمان الخطابي لأنبت لله صفة إلا بالكتاب أو خبر مقطوع بصحته مستند إلى أصل في الكتاب أو الاستدلال المقطوع بصحتها<sup>(١)</sup> وما كان بخلاف ذلك فالواجب التوقف عن إطلاق ذلك

(١) لولا حظ التسكلمون في هذه للواضع هذا الأصل لاستراحوا وأرخوا اه مصححه

ويتأول على ما يليق بمعاني الأصول المتفق عليها من أقوال أهل العلم مع نفي التشبيه وقال غيره قد نفي الله تعالى التشبيه عنه في قوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره) (والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى) دفعا لما يبادر إليه الفهم باعتبار المحسوسات قال الأئمة معناه ما عرفوه حق معرفته وقال المبرد ما عظموه حق عظمته وقبضة الله عز وجل عبارة عن قدرته واحاطته بجميع مخلوقاته واليمين في كلام العرب بمعنى الملك والقدرة كما قال تعالى (لا أخذنا منه باليمين) أي بالقوة والقدرة وأشمار العرب في ذلك أكثر جدا من أن تذكر وأشهر من أن تشدد وتبرز وتظهر وفي الحديث (الحجر الأسود يمين الله تعالى) وقال تعالى (يد الله فوق أيديهم) وقال أبو الوفاء بن عقيل من أحباب الأئمة أجد (ما قدروا الله حق قدره) اذ جعلوا صفاته تتساعد وتتعاقد على حل مخلوقاته وانما ذكر الشرك في الآية ردا عليهم وفي معنى هذا الحديث قوله عليه الصلاة والسلام (ان قلوب بني آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف شاء) وفي ذلك إشارة إلى أن القلوب مقهورة لمقلبها قال الخطابي واليهود مشبهة ونزول الآية دليل على أنكر الرسول عليهم ولهذا ضحك عليه الصلاة والسلام على وجه الإنكار وليس معنى الأصابع معنى الجارحة لعدم ثبوته بل يطلق الاسم في ذلك على ما جاء به الكتاب من غير تكييف ولا تشبيه وقال غيره من حل الأصابع على الجارحة فقد رد على الله سبحانه وتعالى في قوله (سبحانه) وأدخل نفسه في أهل الشرك لقوله تعالى (سبحانه وتعالى عما يشركون) وهو عز وجل يذكر في كتابه للبين التحرس عما لا يليق دفعا وردا لأعدائه كقوله تعالى (وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه) وقال تعالى (وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه) ونحو ذلك وأكد من ذلك قوله (وأنه تعالى جدرينا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) قدم تنزيهه عز وجل أولا في هذه الآية والقرآن طامع بذلك ومنها ما رواه الشيخان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال (لما قضى الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش أن رحتي غلبت غضبي وفي لفظ سبقت قال القاضي المشبه تليذ ابن حامد ظاهر قوله عنده القرب من الذات وما قاله يستدعي القرب والساحة وذلك من صفات الأجسام وقد عني عن قوله تعالى (مسومة عند ربك) ومن المعلوم أنك

يقول عندى فوق العرقة كتاب كذا وهو فى موضع شاسع نازل عن العرقة بمسافة بعيدة ثم أن هذا القاضى روى عن الشعبي أنه قال أن الله قد ملأ العرش حتى أنه أطيطا كأطيط الرجل وهو كذب على الشعبي وقال بعضهم ثم استوى على العرش قد عليه وقال ابن الزاغونى خرج عن الاستواء بأربع أصابع ولم ولأتباعهم مثل ذلك خباثت كلها صريحة فى التشبيه والتجسيم لاسيما فى مسألة الاستواء وهو سبحانه وتعالى منزّه عمالايابق به من صفات المحدث ثم أن هؤلاء الجمادات وأعالى الجبله يازمهم أن يقولوا فى الحديث الذى رواه مسلم وغيره ما لم يمكن القول به من أجل الناس (ولا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحبته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطئ بها ورجله التى يمشى بها) الخ وبالضرورة لا يكون سبحانه جارحة لعبده ومع هذا يازم التعدد بحسب للتقريب والتجزئة والفرقة وغير ذلك مما لا يقوله حاريل ولا جاد تعالى الله وتقدس عن ذلك قال ابن الجوزى وهو لأتباعهم جهلوا معرفة ما يجوز على الله وما يستحيل عليه ومن أعجب ما رأيت لهم ما ذكرواعن ابن أبى شيبة أنه قال فى كتاب العرش أن الله قد أخبرنا أنه صار من الأرض الى السماء ومن السماء الى العرش فاستوى على العرش ثم قال ونبرا من أقوام شائوا مذهبنا فابنا الناس بكلامهم ولو فهموا أن الله سبحانه وتعالى لا يوصف بما يوصف به الخلق لما بنوا أمورهم وقواعدهم على المحسوسات التى بها للساواة بينه وبين خلقه وفى ذلك تكذيبه فى تنزيهه وتقدسيه نفسه عز وجل وقال أبو الوفاء بن عقيل تحسب الجبله أن الكمال فى نسبة النقاخص اليه فيما نزه نفسه عنه عز وجل والذى أوقفهم فى ذلك القياس للظنون وكيف يكون له حكم الدليل وقد قضى عليه دليل العقل بارد فال أبو الفرج ابن الجوزى والناس فى أخبار الصفات على ثلاث مراتب أحدها لإمرارها على ما جات من غير تفسير ولا تأويل إلا أن تقع ضرورة كقوله تعالى (وجاء ربك) أى جاء أمره وهذا مذهب السلف للرتبة الثانية التأويل وهو مقام خطر للرتبة الثالثة القول فيها بمتضى الحس وقد عم جهله الناقلين اذ ليس لهم علوم المعقولات التى بها يعرف ما يجوز على الله عز وجل وما يستحيل فأن علم للمعقولات يصرف ظواهر المنقولات عن التشبيه فاذا عدموها تصرفوا فى النقل بمتضى الحس ولو فهموا أن الله عز وجل لا يوصف بحركة ولا

انتقال ولا جراحة ولا تغير لما بقوا على الحسابات التي فيها عين التشبيه وهو كفر بالقرآن أعاذنا الله من ذلك ولا شك أن مذهب السكوت أسلم وقد ندّم خلق من أكابر التكتليين على الخوض في ذلك قال أبو العالى الجويني في آخر عمره (خليت أهل الاسلام وعلوهم وركبت البحر الأعظم وضعت في الذي نهوا عنه والآن رجعت الى قولهم عليكم بدين العجائز فان لم يدركنى الحق بلفظه وأموت على دين العجائز وإلا فالويل لآلئ الجويني) قال أبو الوفاء بن عقيل معنى دين العجائز أن المدققين بالغوا في البحث والنظر ولم يشهدوا ما يشقى العقل من التعليل فوقفوا مع المراسم واستطرحوا وقالوا لا ندرى وسئل الامام أحمد قدس الله روحه عن الاستواء فقال (هو كما أخبر لا كما يخطر بالبشر) فانظر وفك الله وأرشدك الى الحق الى هذه العبارت ما أرشدتها وعلى أتباعها ما أشقها<sup>(١)</sup> اعتقاد قويم ومنهاج سليم قال المحافظ أبو الفرج بن الجوزي واسمه عبد الرحمن بن علي لما رأى الحساد للامام أحمد ما حصل له من الرقعة وقاساة مذهبه لتشيدته بالكتاب والسنة انتسبوا الى مذهبه ليدخلوا عليه النقص والخلل وصرف الناس عنه حسدا من أنفسهم فصرحوا بالتشبيه والتجسيم ولم يستحيوا من الخبير العليم . ونسبوه اليه اقراء عليه ومن فطنه في ذلك

ولما نظرت في المذاهب كلها	طلبت الأسد في الواب وما أغلوا
فأقيمت عند السير قول ابن حنبل	يزيد على كل المذاهب بل يعلو
وقل الذي قد قاله فشيء	بنقل صحيح والحديث هو الأصل
وكل بنقل العلم أعرف من روى	يقوم <sup>(٢)</sup>
ومذهبه أن لا يشبه ربه	ويتبع في التسليم من قد مضى قبل
يشير الى صاحبه الامام الشافعي وغيره من علماء السلف كما أذكر	
قام له الحساد من كل جانب	فقام على رجل الثبات وهم زلوا
وكان له اتباع صدق تنابها	فكم أرشدوا نحو الهدى ولكم دلوا

(١) لعلها أشقها بخلاف إحدى القافيتين أو بإبدال أحدهما فاء اه مصححه

(٢) هكذا يياض بالأصل ويصح أن يتم بنحو قولنا . اذا نام السوي وبه يخلو اه مصححه

وجاءك قوم يدعون تمذهبا بمذهبه ما كل زرع له أكل  
وما الى التشبيه أخذنا بصورة السنن في الصفات وهم عقل  
وقالوا الذي قلناه مذهب أحد فقال الى تصديقهم من به جعل  
فصار الأعادي قائلين لكنا مشبهة قد ضلنا الصواب وانخل  
قد فضحوا ذلك الامام لجهلهم ومذهبه التنزيه لكن هم اختلوا  
لمعري لقد أدركت منهم مشايخاً وأكثر ما أدركته ماله عقل

وحذفت آياتاً من هذه القصيدة لأنني في هذه الورقات على سبيل الاقتصاد والرمز الى  
منهج الحق والرشاد (وسئل الامام) الشافعي قدس الله روحه عن الاستواء قال (آمنت بلا  
تشبيه وصدقت بلا تمثيل واتهمت نفسي في الادراك وأسكت عن الخوض فيه كل الامساك)  
وهذا شأن الأئمة يسكرون أعنة الخوض في هذا الشأن مع أنهم أعلم الناس به ولا يخوض فيه  
الا أجهل الناس به (وسئل) الامام أبو حنيفة قدس الله روحه عن ذلك فقال (من قال لا أعرف  
الله أفي السماء أم في الأرض قد كفر لأن هذا القول يؤذن أن الله سبحانه وتعالى مكاناً ومن  
توهم أن الله مكاناً فهو مشبه) (وسئل) الامام مالك عن الاستواء قال (الاستواء معلوم والكيف  
مجهول والايان به واجب والسؤال عنه بدعة) فنفى العلم بالكيف فمن استدل بكلامه على أنه  
سبحانه وتعالى فوق عرشه فهو لجهله وسوء فهمه وقال الامام مالك عند قوله (فلا تضر بوالله  
الأمثال) من وصف شيئاً من ذاته سبحانه وتعالى مثل قوله تعالى (وقالت اليهود يد الله  
مغلولة غلت أيديهم) فأشار بيده الى عنقه قطعت وكذا السم والبصر يقطع ذلك منه لأنه  
شبه الله بنفسه وقال مالك رضى الله عنه (الاستواء معلوم) يعني عند أهل اللغة وقوله (والكيف  
مجهول) أي بالنسبة الى الله عز وجل لأن الكيف من صفات المحدث وكل ما كان من صفات  
المحدث فالله عز وجل منزّه عنه فآثباته له سبحانه كفر محقق عند جميع أهل السنة والجماعة وقوله  
(والايان به واجب) أي على الوجه اللائق بعظمته وكبريائه وقوله (والسؤال عنه بدعة) لأن  
الصحابة رضى الله عنهم كانوا عالمين به ويعتداه اللائق بحسب اللغة فلم يحتاجوا الى السؤال  
عنه فلما ذهب العالمون به وحدث من لم يعلم أوضاع لغتهم ولا له نور كنورهم شرع يسأل  
الجهلة بما يجوز على الله عز وجل وفرح بذلك أهل الزيغ فشرعوا يدخلون الشبه على الناس ولذلك

تعين على أهل العلم أن يبينوا للناس وأن لا يجهلوا البيان بقوله تعالى (ولأخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبينن للناس ولا تكتُمونه) فهذه <sup>(١)</sup> الأئمة التي <sup>(٢)</sup> مدار الأئمة عليهم في دينهم متفقون في العقيدة فمن زعم أن بينهم اختلافاً في ذلك فقد اقترى على أئمة الاسلام والمسلمين والله حسبه وسيجزي الله لفتقرين : وفي الصحيحين : من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أنه عليه الصلاة والسلام قال (من فارق الجماعة شبراً فمات ميتة جاهلية) وقال عليه الصلاة والسلام (ان الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ القاصية والنافرة والشاذة اياكم والشعاب وعليكم بالعامة والجماعة والمساجد : رواه الطبراني وغيره من حديث معاذ رضي الله عنه ورواه الامام أحمد ورجاله ثقات وسئل الامام أحمد عن الشافعي قال (ما ألقى أقول فيه وهو الذي أخرج من قشور التشبيه لبابها : وأطلع على معارفها أربابها : وجمع مذهبه أكتافها وأطنابها : فالحديث صياغة والشافعي طيبهم : والفقهاء أكابر والشافعي كبيرهم : وما وضع أحد قلبه في محبرة الا وللشافعي عليه منة) : وكان كثير الدعاء للشافعي قال له ابنه عبد الله أي شيء كان الشافعي فأني أسمعك تكثر الدعاء له قال (يا بني كان الشافعي كالشمس للدين : وكالعاية للناس : فاقظر هل لمذين من خلف أو عوض) وسئل بعض أئمة السلف عن قوله تعالى (الرحمن على العرش استوي) قال (الرحمن جل وعلا لم يزل والعرش محدث بالرحمن استوي ثم قال كل ما ميزتموه بأذهانكم وأدركتموه في أتم عقولكم فهو مصروف اليكم ومردود عليكم محدث ومصنوع مثلكم لأن حقيقته عالية عن أن تلحقه عبارة أو يدركه وهم أو يحيط به علم كلا كيف يحيط به علم وقد اتفق فيه الاضداد بقوله سبحانه وتعالى (هو الأول والآخر والظاهر والباطن) أي عبارة تخبر عنه : حقيقة الالفاظ كلام : قصرت عنه العبارات : وغرست عنه الأئمة بقوله (ليس كمثل شيء) تعالى الله وهدس عن المجانسة والمثالة قال ابن عباس رضي الله عنهما في هذه الآية منهاها ليس له نظير وقال أهل التحقيق ذكر العرش اظهاراً لقدرته لا مكاناً لذاته اذ الذات متمتعة عن الاحاطة بها والوقوف عليها كما أشار الى ذلك في قوله تعالى (الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) فسبحانه هو للزه عن الشبيه القدوس المبرأ عن الآفات : والسبح



بجميع اللغات : السلام السالم من قناص مخلوقات : الصمد السيد القوي لا يشبه شيء من المصنوعات والمخلوقات : النبي عن الأغيار : تبارك وتعالى عن أن تحويه الجهات : القرد الذي لا نظير له : المتقرد بصفات الكمال والقسرة : ومن بعض مقدراته الكرسي والعرش والأرضون والسماوات : شهد لنفسه بالوحدانية ونزهها بالآيات الينيات فصفاته لا يوصف بها غيره : ومن نمرض لذلك قد طعن في كلامه : وضاهى أهل العناد فاستوجب اللعن وأشد العقوبات : قال البغداديين في قوله تعالى (يدع السماوات والأرض وإذا قضى أمراً فما يقول له كن فيكون) كل صنم صنمه ولا علة لصنمه ليس لقائه مكان لأنه قبل الكون والمكان : وأوجد الأكوان : بقوله كن : أزال العلل عن ذاته بالدرك<sup>(١)</sup> وبالعبرة عنه وبلاشارة فلا يبلغ أحد شيئاً من كنه معرفته لأنه لا يعلم أحد ماهو الا هو : حتى قيوماً لأول حياته : ولا أمد لبقائه : احتجب عن العقول والأفهام : كما احتجب عن الأبصار فعمج العقل عن الدرك : والدرك عن الاستنباط : وانتهى الخلق إلى مثله : واسنده الطلب إلى شكله اه وقولهم كل صنم عبروا بالمصدر عن اسم للفعول كقوله تعالى هذا خلق الله : ومن الجهل البين أن يطلب العبد القهور بكن درك ما لا يدرك : كيف وقد تزعمه عن أن يدرك بالمواس أو يتصور بالعقل الحادث والقياس من لا يدرك العقل من جهة التثيل : ويدركه من جهة الدليل : فكل ما يترجمه العقل لنفسه فهو جسم وله نهاية في جسمه وجنسه : ونوعه وحركته وسكونه مع ما يلزمه من الحدود والمساحة من الطول والعرض وغير ذلك من صفات الحادث تعالى عن ذلك فهو الكائن قبل الزمان والمكان : وهو الأول قبل سوابق العلم : الأبدى بعد لواحق القدم : ليس كذاته ذات : ولا كصفاته صفات . جلّت ذاته القديمة التي لم تسبق بعلم أن يكون لها صفة حادثة كما يستحيل أن يكون للذات الحادثة صفة قديمة قال تعالى (أولا يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً) وسأل بعض المحبين<sup>(٢)</sup> الطوية للامام العالم العلامة الجامع بين

(١) قوله بالدرك متعلق بمحذوف فيما يظهر تقديره وأعجز الخلق عن أن يحيطوا به بالدرك الخ والدرك الإدراك اه مصححه

(٢) لعله خفي الخ وقوله للامام لعل اللام الأولى من تصرفات النساخ وهذا ظننا في كل ما تقدم أو يحى في هذا الكتاب من الاقتاظ التي تخالف اللغة - لأن الامام الحصني أجل من أن يخفى عليه مثل ذلك اه مصححه

العلوم السنية : وللتناهج العلية : يحيى بن معاذ الرازى قال له أخبرنا عن الله : فقال له واحد : قال له كيف هو : قال له قادر : قال فأين هو قال بلمرصاد قال السائل لم أسألك عن هذا : قال ما كان غير هذا فهو صفة الخلق : فأما صفته فالتى أخبرتك عنه : قال السائل سأل عن الذات والكيفية فأجابه هذا الخبر بالصفات الجلالية القدسية وهذا أخذه من قصة سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام مع فرعون القمين لما قال له موسى عليه السلام (انى رسول رب العالمين) فسأله فرعون (ومارب العالمين) فقال موسى (رب السموات والأرض وما بينهما ان كنتم موقنين) فضمن الجواب العدول عما سأل لأنه عدل فيه عن مطابقة السؤال لأن فرعون سأل عن ماهيته سبحانه وتعالى وموسى أجابه عن قدرته وصفاته فجاز له حين خلط في السؤال وأخطأ وسأل عما لا يمكن ادراكه المدول عن سؤاله فقال فرعون (ألا تستمعون) أنا أسأله عن شئ فيجيب عن غيره فقال موسى عليه السلام (ربكم ورب آبائكم الأولين) فلما قال موسى عليه السلام ذلك استشعر فرعون أنه أخطأ في السؤال فخشى أن يدرك ذلك جلساؤه فقال (ان رسولكم الذى أرسل اليكم لجنون) رماه بذلك حتى يتخلص ويصير موسى عليه السلام في مقام لا يلتفت الى قوله ولا يؤخذ به فأمل أرشدك الله عزوجل وهداك الى الحق كيف ان ذلك معلوم عند الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وغيرهم عدم العلم بالذات والكيف فلا أجعل ولا أعمى بصيرة من فرعون أهدي منه في معرفته بالعجز عن درك ذاته (قال) الامام الحافظ مجدين على الترمذى صاحب التصانيف الشهورة (من جهل أوصاف العبودية فهو بنمت الربوبية أجهل) وقال أهل التحقيق من أهل السنة والجماعة (من اعتقد في الله عزوجل ما يليق بطبعه كالعالمى فهو مشبه فانه عزوجل منزّه عن كل ما يصفه الآدمي أو يتخيله لأن ذلك من صفات المحدث تعالى وتقدس عن ذلك) قايمان العالمى لضعف علمه وعقله يقبل التشكيك<sup>(١)</sup> (قال) ابن عباس سبحانه وتعالى بخلقه يؤمنون به مجلا ويكفرون به مفعلا حملهم على ذلك زخرف المدو واغواؤه رضى الله عنهم فى قوله تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون) هم الذين شبهوا الله

---

(١) هذا الكلام ليس على عموم فان من العامة من يندش العالم بالبلغ كمال ايمانه بالله عزوجل وقد يصدق ذلك فى بعض العوام الذين لم ينشأوا فى حجبور أهل الدين ولم يختلطوا بهم وهؤلاء من الكبريت الأخرين طبقات العولم اه مصححه

بسيطة عدم علمهم بنوازل النفس الأمانة بالسوء وعدم تأملهم قوله تعالى ( ما أعطيتم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم ) وفي ذلك إشارة الى عجز الخليقة أن تدرك بعض صفات ذواتها في ذاتها أو تدرك كيف كنهم في أنفسهم بعدم شهودهم خلق السموات والأرض وخلق أنفسهم فلم تعلم أن تتجلى علم أنفسها في أنفسهم فكيف تدرك شيئاً من صفات موجدنا من عدم وبارئها ومالكها وقال تعالى (ومن كل شيء خلقنا زوجين) (سبحان الذي خلق الأزواج كلها) وفي ذلك إشارة ظاهرة الى عجزك عن ادراك كنه بعض المخلوقات على اختلاف ذواتها وصفاتها وفي بعضها ما لا يخطر على قلب بشر فكيف بالخالق الذي نزه نفسه بقوله تعالى ( ليس كمثل شيء ) وهو سبحانه وتعالى مبين خلقه من كل وجه لا يسهه غيره ولا يحجب سواه قدس أن يتركه حادث أو يتخيله وهم أو يتصوره خيال. كل ذلك محال. فهو الملك القدوس المنزه في ذاته وصفاته عن مشابهة مخلوقاته وأنت من مخلوقاته. ركبك على منوال عجيب. وجعلك في أحسن صورة وأعجب ترتيب. مع تنقل قارات من ماء مهين قال عز وجل ( وقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين) الانسان هنا هو آدم عليه السلام وسلالته لأنه سلة من كل تربوكل عليه السلام يتكلم ببمائة ألف لغة وقوله تعالى ثم جعلناه نطفة في قرار مكين أى حرز منيع وهو الرحم ثم خلقناه علقه أي دما فخلقنا العلقة مضغة أى قدر ما يبيض فخلقنا المضغة عظاماً وبين كل خلقين أربعون يوماً فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر وهو قبح الروح فيه قاله ابن عباس ومجاهد والشعبي وغيرهم وقيل نبات الأسنان والشرقة قتادة وقيل ذكرنا أو أنثى قاله الحسن وقيل غير ذلك فتبارك الله أحسن الخالقين أى المصورين والمقدرين تمزج سبحانه وتعالى بعد ذكر هذه الأطوار. للعي أن من هذه من بعض مقدوراته يستحق التعظيم والتنزيه لأن هذه التارات والتقلات انشاء بعد انشاء في غاية الدلالة على كمال القدرة ووصف الألوهية ثم الانشاء الآخر أن شق الشقوق وخرق الخروق وأخرج العصب وجعل العروق كالأنهار الجارية وركبها على منوال غريب مع كونه خلقاً سوياً فأظهر يد القدرة

والآيات الظاهرة وكالمنع والمسكة الباهرة وأودع فيه الروح والحركة والسكون والادراك والتمييز ولغات الكلام والعلم والمعرفة والفهم والفتنة والقراءة وغير ذلك مما يليق بهذا النوع الانساني الحيواني الى غير ذلك مما يطول عده ويصير تقديره وحده فتبارك الله أحسن الخالقين. ولوقيل لك أخبرني عن قدر عروقك رقة وثخانة وطولها وقصرها أوعن حقيقة بعض ما في باطنك من أي نوع كفن لعبزت عن بيان ذلك وتلوت : وأنت وجميع هذا النوع الانساني نعمة تراب جملة بشرأ منشراً فتعالى الله وتبارك أن يخوض في ذاته وصفاته الا من عدم الرشاد. وسلك سبيل القساد والعناد. وصير نفسه أخس العباد. فمن حق نظره واستعمل فكره وجد نفسه أجمل الجاهلين بعظمة هذا العظيم فلا يقدره أحد قدره ولا يعرفه سواه وإن قرب به وأذناه : فسبحانه ما أتقى عليه حق ثنائه غيره ولا وصفه بما يليق به سواه. عجز الأنبياء والمرسلون عن ذلك : فال أجملهم قدراً وأرفعهم محلاً وأبلغهم نفقاً مع ما أعطى من جوامع الكلم : لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك. ومن تأمل كلام الله عز وجل وجدته محشواً بتنزيهه تارة بالتصريح وتارة بالتلويح وتارة بالإشارات وتارة بما تقتصر عنه العبارات وهؤلاء<sup>(١)</sup> العلماء ورثة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام الذين قربوا من درجة النبوة لأنهم دلوا الناس على ما جاءت به الرسل عليهم الصلاة والسلام ويرجع مداهم على دم الشهداء ويستغفر لهم من في السموات والأرض حتى الميتين في الماء وهم أمتاء الله عز وجل في أرضه وأحدهم على الشيطان أشد من ألف عابد وقد قيل في قوله تعالى ( رب زدني علماً ) أى زدني علماً بالقرآن وممانيه وهؤلاء لم علم لدني يرد على قلوبهم من غيب الهدى لها جولان في اللسكوت فترجع الى صاحبها بطرائف الحكمة من غير أن يلتقي اليها عالم علمه ومن ثمرة ذلك حصول الخشية وتزايد الخوف والعمل بالاخلاص والصدق والزهد وصون النفس عن مواطن الهلكة والاهلك واهلك غيره ومثل العالم كمثل السفينة اذا انخرقت غرقت وغرق أهلها فواجب

(١) معطوف على الانبياء أى عجزوا كما عجز الانبياء عن وصفه بنا عز وجل كما ينبغي لهو يليق به ولولا ما علمهم الله تعالى في دينه ما عرفوا ما عرفوا من وجهه وانما قلنا بذلك العطف لأنه لم يجز جمعهم حديث عنهم فليعلم اهـ مصححه

على العالم أن يحترز لثلاثيهلك ويهلك غيره فيلقى الله بذنوبه وذنوب غيره فيضاعف عليه المذاب ( قال ) محمد بن المنكدر وهو من سادة التابعين وكانت عائشة رضى الله عنها تحبه وتكرمه وتبره : اتقىه يدخل بين الله عزوجل وبين عباد الله فينظر كيف يدخل : وصدق ونصح قدس الله روحه : وهذا شأن السلف بذلوا النصيحة للإسلام والمسلمين وكأوا عديدين على من خالف ولا سيما لما ظهر أهل الزيغ وظاهروا بالتبويه بذكر آيات المتشابهة وأحاديثه بالنوا في التحذير منهم ومن مجالسهم وكأوا يقولون هم الذين عنى الله عزوجل في قوله تعالى ( فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة ) الآية وكذا قالت عائشة رضى الله عنها وكأوا يقولون إذا جلس أحد للوعظ والتذكير فقدوا منه أموراً ولا تفوتوا بكل واعظ فإن الواعظ إذا لم يكن صادقاً ناسحاً سليم السريرة من الطمع والهوى هلك وأهلك وذكروا أشياء يحضنها تنطق نار الشبه التي بها يموت أهل الزيغ ومن لا يقبلها فإذا ذلك إلا أن الله عزوجل يريد إهلاكه وحشره في زمرة السامرة واليهود والزنادقة ومن يرد الله عزوجل إهلاكه فلا هادي له ( والله يحكم لامعقب لسكه ) ( لا يسأل عما يفعل ) قسم الخلق إلى شقي وسعيد فهو الفاعل لما يريد فمن اتبع هداه فلا يضل ولا يشقى - ومن اتبع هوى نفسه الأمانة وأهل الزيغ والفضالة وحاد عن سبيل من بهم يتعدى هلك في المرقى - ولترجع إلى قول السلف رضى الله عنهم إذا جلس شخص للوعظ فقدوا منه أموراً أن كانت فيه والأفاهروا منه وإياكم والجلوس إليه والأهلكتم من حيث طلبتم النجاة : قالوا ذلك حين ظهر أهل الزيغ والبدع وكثرت المقالات وذلك بعد وفاة عمر رضى الله عنه وحديث حذيفة رضى الله عنه يدل لذلك واللفظ لمسلم قال حذيفة ( كنا عند عمر رضى الله عنه قال أيكم سمع رسول الله ﷺ يذكر الفتن قال قوم نحن سمعناه قال لمسلم فتنون فتنة الرجل في أهله وجاره قالوا أجل قال تلك تكفرها الصلاة والصيام والصدقة ولكن أيكم سمع النبي ﷺ يذكر التي تخرج موج البحر قال حذيفة رضى الله عنه فأسكت القوم قلت أنا قال أنت لله أبوك قال حذيفة رضى الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول تمرض الفتن على القلوب كالمصير فأني قلب أشربها نكت فيه نكتة سوداء وأى قلب أنكرها نكت فيه نكتة يضاء حتى يصير على قلبين على أبيض مثل الصفاة فلا تضرم

فتنة مادامت السموات والأرض والآخر أسود مرابدا كالكوز بجحيا لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا الا ما أشرب من هواه قال حذيفة رضى الله عنه وحديثه أن بينك وبينها بابا مغلقا يوشك أن يكسر قال قال عمر رضى الله عنه أكسر لا أهلك فلأنه فتح لعله كان يصاد قال لا يل يكسر وحديثه أن ذلك الباب رجل يقتل أو يموت حديثا ليس بالأغاليط قال أبو خالد فقلت لسعيد يا أبا مالك (ما أسود مرابدا) قال شدة اليباض في السواد قال قلت فإنا (الكوز بجحيا) قال منكوسا فقله ليس بالأغاليط يعنى أنه عن رسول الله ﷺ والفتن كل أمر كشفه الاختبار عن أمر سوء وأصله في اللغة الاختبار وشبهت بموج البحر لا اضطرابها ودفع بعضها ببعض وشدة عظمتها وشيوعها وقوله تعرض الفتن على القلوب أي تلتصق بمرض القلوب أي يجانبها كالمصير تلتصق بمنجيب النائم وتؤثر فيه لشدة تصاقها وهذا شأن المشبهة تلتصق فتنة التشبيه في قلوبهم وتؤثر وتحسن لعقولهم ذلك حتى يعتقدوا ذلك دينا وقرابا من الله عز وجل وما يفتن أحدهم حتى يبتغي داعية وحر يصاعل<sup>(١)</sup> اثنان من يقدر على إخوانه كما هو مشاهد منهم وإلى مثل ذلك قوله أشربها أي دخلت فيه دخولا تاما وألزمها وحلت منه محل الشراب ومنه قوله تعالى (وأشربوا في قلوبهم العجل) أي حبه فقله أن بينك وبينها بابا مغلقا معناه أن تلك الفتن لا تتفتح ولا يخرج منها شيء في حياتك وقوله يوشك هو بضم الياء وكسر الشين معناه أنه يكسر عن قرب والرجل هو عمر وقد جاء مبينا في الصحيح والحاصل أن الحائل بين الناس وبين الفتن هو عمر رضى الله عنه مادام حيا فإذا مات دخلت ومبدأ الفتن هو الذين شرعوا<sup>(٢)</sup> بالنبي ﷺ وبأبي بكر وعمر رضى الله عنهم لعلهم أن الدين لا يتم إلا بهما لأن عندهم علم بذلك وكانوا بظهور الإسلام وقرون شيئا من القرآن وكانوا يرمزون إلى التعرض بالنقص حتى في النبي ﷺ حتى أن منهم من كان يؤم الناس ولا يقرأ في الجهرية إلا ببس لما فيها من العتاب مع النبي ﷺ لأجل ابن أم مكتوم وهم رضى الله عنه على<sup>(٣)</sup> قتاله وقطاعه شخص

(١) يريد فتنهم من نصر على فتنة أوفتقن البخ اه صححه

(٢) أي غصابه ﷺ وبصاحبه فلم يستطيعوا أن يفتنوا لما يضررون من الكيد للإسلام

في وجودهم لعلهم الخ اه صححه

(٣) على موضع الباء اه صححه

جسؤال ما القاريت ذروا قال عمر رضى الله عنه اللهم أمكنى منه فريوما قليل له هوذا واسم الرجل مبيع فشر عمر رضى الله عنه عن ذراعيه وأوجهه جلد آثم قال أرحطوه فاركبه على راحلته قال طيفوا به في حيه ليعلم الناس بذلك<sup>(١)</sup> وكان رضى الله عنه شديداً في دين الله عز وجل لا تأخذه في الله لومة لائم وقد ذكرت نبذة يسيرة من سيرته في كتاب (قم القوس) ولما كان أواخر القرن الأول اتسع الأمر من القصاص وتظاهر شخص يقال له المغيرة بن سعيد وكان ماحراً واشتهر بالوصاف وجمع بين الاتحاد والتنجيم ويقول ان ربه على صورة رجل على رأسه تاج وان أعضائه على عدد حروف الهجاء ويقول ما لا ينطق به ويقول ان الأمانة في قول الله تعالى ( انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال ) هي أن لا يمنع على الخلافة وقوله تعالى ( وحملها الإنسان انه كان ظلوما جهولا ) هو أبو بكر رضى الله عنه وقال عمر رضى الله عنه لأبى بكر أن يحملها وينع عليها منها وضمن عمر أنه يعين أبا بكر بشرط أن يجعل أبو بكر الخلافة له بعده قبل أبو بكر منه وأقدا على المنع متظاهرين ثم وصفها بالظلم والجبل فقال وحملها أبو بكر انه كان ظلوما جهولا وزعم أنه نزل في حق عمر رضى الله عنه ( كثر الشيطان اذ قال للأنسان اكفر الآية ) وكان يقول بتكفير سائر الصحابة رضى الله عنهم الا لمن ثبت مع على رضى الله عنه وكان يقول ان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لم يختلفوا في شئ من الشرائع وكان يقول بتحريم انكار المنكر قبل خروج الامام وقال لمحمد الباقر أقر أنك تعلم الغيب حتى أجيى للشعراق فقتلوه وطرده وكذا فعل بجعفر الصادق ولد محمد الباقر فقال أعوذ بالله وكان يقول انتظروا محمد بن عبد الله الامام فانه يرجع ومعه ميكائيل وجبريل يتبعانه من الركن والقام وكان له خبائث فلما كان في السنة التاسعة عشرة ولثلاثة ظفر به خالد بن عبد الله التميمي فأحرقه وأحرق معه خمسة من أتباعه فهذا شأن أهل الزين واستمر الأمر على ذلك الا أنهم سلكوا مسلك المكر والحيلة باظهار السكب<sup>(٢)</sup> على مماع الحديث ويكترون من ذكر أحاديث المتشابه ويجمعونها ويسردونها على الناس العوام ثم كثرت المقالات

(١) وقام بعد ذلك رضى الله عنه ولم يرجعه حتى صدقت نبوته اه مصححه

(٢) يريد الاكباب اه مصححه

في زمن الامام أحد وكثر القصاص وتوجع هو وابن عينة وغيرهما منهم وكلن الامام أحد يقول كنت أود لو كان قصاصا صادقا نصحوا طيب السريرة ونبيع في زمنه محمد بن كرام السجستاني وتوافق مع الامام أحد وأظهر حسن الطريقة حتى وثقه هو وابن عينة وسمم الحديث الكثير ووقف على التفاسير وأظهر التشف مع العفة ولين الجانب وكلن ملبوسه جلد ضأن غير مخيط وعلى رأسه قلنسوة بيضاء ثم أخذ حاتوتا يبيع فيه لبنا وأخذ قطعة فرو ويجلس عليها ويعط ويذكر ويحدث ويتخشع حتى أخذ بقلوب العوام والضعفاء من الطلبة لوعظه وبرزه حتى حصر من تبعه من الناس فاذا هم سبعون ألفا وكلن من غلاة المشبهة وصار يلقي على العوام الآيات للتشابهة والأخبار التي ظواهرها يوافق عقول العوام وما أقوه فقلن المسذاق من العلماء فأخذوه ووضعوه في السجن فلبث في سجن نيسابور ثمان سنين ثم لم يزل أتباعه يسعون فيه حتى خرج من السجن وأرتحل الى الشام ومات بها في زعر ولم يعلم به الاخاصة من أصحابه فحملوه ودفنوه في القدس الشريف وكلن أتباعه في القدس أكثر من عشرين ألفا على التجد والتشف وقد زين لهم الشيطان مام عليه وهم من الهالكين وهم لا يشعرون واستمر على ما هم عليه خلق شأنهم جل الناس على ما هم عليه الى وقتك هذا قال الله تعالى ( أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا ) قال سعيد بن جبيرة هذه الآية نزلت في أصحاب الالهواء والبدع المعني أنه ركض في ميادين الباطل وهو يفتلها حقا وكلن ابن عباس رضي الله عنهما يقول عند هذه الآية إن الضلالة لما حلاوة في قلوب أهلها والبدعة هي استحسان ما يسوق إليه الهوى والشبهة مع الظن بكونها حقا وهؤلاء ينزع من قلوبهم نور المعرفة وسراج التوحيد من أسرارهم ووكلوا الى اختاروا فضلو وأصلوا ( ويحبسون أنهم على شيء ألا أنهم هم الكاذبون ) حتى ينكشف لهم الأمر كما قال الله تعالى ( وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ) قيل علوا أعمالا ظنوا أنها في كفة الحسنات فاذا هي في كفة السيئات وهذه الآية قيل أنها في أهل البدع يتصور (١)

ويعتد مع تمام الورع والزهد وتمام الأعمال الصالحة وفضل الطاعات والقرابات ما عاقبه خطرة. ومن ذلك أن يعتد في ذات الله وصفاته وأفعاله ما هو خلاف الحق ويعتد على خلاف ما هو



به اما برأيه ومقتوله الذي يحاكى بخلصوم وعليه يعول وبه يفترقد زين له العلو وحلاه له حتى اعتدده ديناً ونعمة واما أخذاً بالتقليد فمن هذه حاله وهذا التقليد كثير في العوام لاسيما من يعضد بدعته واعتقاده بظواهر آية أو خبر وهو على وفق الطبع والعادة وقد أهلك اللعين بمثل هذا خلقاً لا يحصون حتى انهم يستفدون أن الحق في مثال مام عليه وأن غيرهم على ضلالة ومثل هؤلاء ومن اتبعهم اذابدا لهم ناصية ملك الموت انكشف لهم بطلان<sup>(١)</sup> ما اعتقدوه حقا باطلا وجبلا وختم لهم بالسوء وخرجت أرواحهم على ذلك وتعذر عليهم التدارك وكذا كل اعتقاد باطل ولا يفيد زوال ذلك كثرة التعبد وشدة الزهد وكثرة الصوم والحج وغير ذلك من أنواع الطاعات والقرابات لأنها تبع لأمر باطل ولا ينجو أحد الا بالاعتقاد الحق وقد قال تعالى (فإذا بعد الحق الضلال) وهذه الآية مصريحة في أنه ليس بين الحق والباطل واسطة والباطل هو الذهاب عن الحق مأخوذ من ضل الطريق وهو العدول عن سبته والحق هو الصراط المستقيم الذي في قوله تعالى (وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون) وصف الله تعالى صراطه وهو دينه بالاستقامة وأمر باتباعه والمستقيم هو الذي لا اعوجاج فيه فمن اتبعه أوصله الى مقعد صدق عند مليك مقتدر (قال) سئل : الصراط المستقيم هو الاقتداء والاتباع وترك الهوى والابتداع ثم انه تعالى نهى عن اتباع السبل لما فيها من الحيدة عن طريق الاستقامة فقال (ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) أي تميل بكم عن طريقه التي ارفضي وبه<sup>(٢)</sup> أوحي إلى سبل الضلالات من الأهواء فتهلكوا قيل لعبد الله بن مسعود رضى الله عنه ما الصراط المستقيم فقال ما تركنا محمد ﷺ في أذناه وطرفه في الجنة وعن يمينه جواد وعن يساره جواد وثم رجال يدعون من مرهم فمن أخذ في تلك الجواد انتهت به إلى النار ومن أخذ على الصراط انتهى به إلى الجنة ثم تلا (وأن هذا صراطي مستقيماً الآية) فأشار رضى الله عنه بالرجال الذين على الجواد إلى علماء السوء وأهل

(١) لعل لفظ بطلان من زيادة للنسخ اهـ مصححه

(٢) راعى في وصف الطريق باتى جواز تأنيها وراعى في رجوع الضمير اليها في بجواز تذكيره

فليعلم اهـ مصححه

البدع وأشار بقوله يدعون من مذهبهم إلى الوعاظ الذين هم سبب هلاك من قصد اليهم ولهذا بالغ السلف رضى الله عنهم في التحذير من مجالسة كل أحد وقالوا إذا جلس لوعظ ففتقدوا منه أمورا فإن كانت فيه فاهربوا منه وإلا هلكتم من حيث ظننتم النجاة منها إن كان مبتدعا فاحذروه واجتنبوه فانه على<sup>(١)</sup> لسان الشيطان ينطق ومن نطق على لسان الشيطان فلا شك ولا ريب في اغوائه فيهلك الانسان من حيث يظن السلامة وأيضا في اللتى اليه ومجالسته تعظم له وتوقير (روى) ابن عدى من حديث عائشة رضى الله عنها (من قرصاحب بدعة فقد أعان على هدم الاسلام) ورواه الطبراني في مسجده الأوسط ورواه المحافظ أبو نعيم من حديث عبد الله ابن بشر وبهذا وغيره يجب التبري من أهل البدع والتباعد (قال) بعض السلف (من بش في وجه مبتدع أو صافه فقد حل عري الاسلام عروة عروة) (وقال) شخص من أهل الأهواء لا يؤوب السخنياني رضى الله عنه : أ تلك كلمة فقال لا والله ولا نصف كلمة وكان يقول ما ازاد صاحب بدعة اجتهدا الا ازاد من الله بعدا قال رضى الله عنه كنا ندخل على أيوب السخنياني فاذا ذكرناه حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يبكي حتى ترجوه وكان يقول اذا بلغني موت أحد من أهل السنة فكأنما يسقط عضو من أعضائي وكان يقول والله ما صدق عبد الا سره ألا يراه أحد<sup>(٢)</sup> وكان يونس بن عبيد يقول احفظوا عني ثلاثا مت أو عشت لا يدخلن أحد على سلطان يعظه أو يعلمه ولا يخلون بأمرأة شابة وإن أقرأها القرآن ولا يمكن سمعه من ذي هوى وأشدّها الثالثة لما فيها من الزين أعاذنا الله من ذلك وكان يقول ما يزال العبد بخير ما أبصر ما يفسد عمله : و يونس هذا تابعي من أصحاب الحسن البصري وكان أبو عبد الله الأصمباني من عباد الله الصالحين ومن البكائين ولم يكن بأصمبان أزهد منه ولا أورع منه قال وقتت على بن عيسى ما شاة وهو يتكلم على الناس فلما جاء الليل رأيت رب العزة في النوم فقال لي وقتت على مبتدع وسمعت كلامه لأحرملك النظر في الدنيا فاستيقظ وعيناه مفتوحتان لا يصير بهما شيئا وقال الحميدي سمعت الفضيل يقول من قرصاحب بدعة أورث الله عمى قبل موته قيل أراد أيضا عمى البصيرة

(١) على بمعنى عن أو الباء اه مصححه

(٢) أى وهو يعمل الصالحات وهو كلام جليل فليفكر فيه القارى طو بلا لعله يتحقق به اه مصححه

واعلم أن الكلام على البدعة وأهلها فيه ملول جداً وقد ذكرت جملة منه في (تنبيه السالك على مظان المهلك) (ومنها) أن يكون الواعظ سعى الطلعة فانه أتمانطق بالمعنى لأن مثل هذا يقع الناس في الحرام وربما اعتقدوا حله لأنهم يقتدون به في فعله بواسطة قوله (ومنها) أن يكون ردى العقل أحق فانه يفسد بحمقه أكثر مما يصلح والأحق هو الذى يضع الشيء في غير موضعه ويعتقد أنه يصيب قال عيسى عليه السلام أبرأت الأكمة والأبرص وأعيان الأحق فلا أحق مقصوده صحيح ولكن سلوكه للطريق فاسد فلا يكون له رؤية صحيحة في طريق الوصول الى الفرض ويختار ما لا ينبغي أن يختار وهذا واجب الاجتناب بخلاف صاحب العقل الصحيح فله شمر حسن النظر وجودة التدبير وثقافة الرأي وإصابة الظن والتفطن لدقائق الأدلة والأعمال وخفايا النفس الأمارة وغرور الشيطان (ومنها) أن يذكر الأدلة التي هي رجاؤه وتوسمة على النفوس ويسكت عن آيات الخوف والرغبة وكذا الأخبار والآثار لأنه بذلك يحل من القلوب الزواجر ويسهل ارتكاب للعاصي لاسيما اذا علم منه ارتكاب شيء ولو كان مكروها فانه يقع الناس في وورطة عظيمة (قال) اذا عبت العلماء بالمكروه عبت العوام بالمحرام واذا عبت العلماء بالمحرام كفر العوام معناه أنهم يعتقدون حله لارتكاب العلماء ذلك لأنهم القادة وعليهم العول في التحليل والتحرير (ومنها) أن يتعرض لآيات التشابه وكذلك الأخبار ويجمعها ويسردها ويكرر الآية والخبر مرارا لانه يقع العاصي فيها اعتاده وأنه فيجري صفات الخلق سبعهائه وتعالى على ما آتاه وجرى عليه طبعه ويزينه الشيطان له بغروره لاسيما ان كان الواعظ ممن يظهر زهدا وورعا وشغف على الناس فكمن من شخص حسن الظاهر خبيث الباطن جيل الظاهر قبيح السرائر والضماير والساف رضي الله عنهم لم يعتاه بشدة بجانبه هذا والتباعد عنه (ومنها) أن يكون منها بالرفض وبسب الصحابة رضي الله عنهم وهؤلاء به مالك رضي الله عنه على أنهم من سلالة المناقبين وأوضح ذلك نور الله تعالى قلبه فقال أريدوا أن يقدحوا في النبي صلى الله عليه وسلم بشيء فلم يجدوا مسافا قدحوا في الصحابة لأن القدح في الرجل قدح في صاحبه وخليفه وهؤلاء كفار لاستحلالهم سب أفضل الخلق بعد الأنبياء عليهم أفضل الصلاة والسلام (ومنها) أقوام يابسون على الناس بقراءة البخاري وغيره وهم لا يستندون البخاري ويسمونه فيما

ينهم بالقش ارى ولم خيانت عديدة كل واحدة كفر محقق وبقي أمور لأطول بذكرها فمن أراد الله به خيراً حماه من مجالسة هؤلاء لأن القلب سريع الانقلاب وقبول الرخص والشبه فاذا علقت به الشبهة والريية فبعيد أن يرتفع عن قلبه غشاوة ما وقع فيه وأقل ما ينال القلب التردد والحيرة وذلك عين الفتنة ومراد الشيطان فإن كان الذى دخلت قلبه الشبهة عامية وللتدع أدخلها عليه فقال الله عز وجل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعيد أن يرجع ويتشع عن قلبه غشاوة الجهل والحيرة لتحكم الشبهة بالدليل وهذا من المالكين الا أن يتدلوكة الله برحمة لأن عدة الناس الكتاب والسنة والمملكة الجبهة يفهمونها على غير الراد منها على الوجه للرضى فمن حق العبد الطالب للنجاة حراسة قلبه وسمعه عن خزاي خزعبلات للتدعة وتزويق كلامهم وأن لا يفتري بتعسفهم وكثرة تبدم وزهدم ووصفهم لا تقسم فإن ذلك من أقوى حيلهم التي يصطادون بها وبها تشرب القلوب لبدعتهم لاسيا من قلبه مشغوف بحب الدنيا اذا رأى زاهداً فيها مع اكبابه على الكتاب والسنة مع الورع والزهد والعلقة والقناعة فلا شك ولا ريب أنه يرضب فيه غاية الرغبة ويميل اليه غاية الليل ولا يصده عنه صاد كما هو مشاهد من العوام ومحبتهم ورغبتهم لمن هو بهذه المثابة فتنبه لذلك قد أوضحت طريق السلامة والتباعد عن مظان المملكة فكم من شخص قصده صالح قد هلك بمثل هؤلاء اخوان الشياطين وهو لا يشعر وعليك بالاعتداء بالأطباء أعنى أطباء القلوب وهم الأنبياء عليهم السلام لأنهم العاملون بأسباب الحياة الآخروية ثم أتباعهم الذين أخذوا عنهم وشاهدوا منهم مالم يشاهده غيرهم .

من كان يرغب في النجاة فإله غير اتباع المصطفى فيما بدا  
فاتبع كتاب الله والسنن التي صحت فذاك اذا اتبعت هو الهدى  
قالين ما قال النبي ومحبه فاذا اقتديت بهم فتمم للقتدى

فسبحان المليم الودود • للمهل الكريم الميم المود • العالم بخفايا الضمائر وديب التملة  
على الصخره في البالى السود • ويرى جريان للاء في العود • القادر فكل ماسواه بقدرته  
موجود • نزه نفسه بنفسه لمجز خلقه عن ذلك • فتعالى عن الأشكال والامثال والجهاات

والحدود \* صفاته قديمة ثابتة بالنقل والعقل فن عطل وقم في الجحود \* وتزييه عن النقص  
والاشياء محقق ومعلوم والتشبيه مذهب السامرة واليهود \* وكف الكف مشلولة بل مقطوعة  
وباب التشبيه مردوم ومسدود \* فن فتحه هجبت عليه نار الوعيد فأهلكته كما هلك فرعون  
ونمود \* وأصحاب الأخدود وعاد وعمود \* قسأل الله العافية من القتن ومن أسبابها ومن النار  
ذات الوقود \* وتوسل اليك سيد الأولين والآخرين محمد كما توسل به أبو البشر قبلته  
فهو أحد المحمود \* صاحب الخوض للورود \* وللقام المحمود \* فهو أعظم الوسائل ولا يخيب  
من توسل به ولو كان من أهل الجحود \* قال الله تعالى (وكانوا أى اليهود (من قبل) أي بمث  
محمد صلى الله عليه وسلم (يستحقون) أي يستنصرون (على الذين كفروا) وهم مشركوا العرب  
كانوا يقولون اذا حزبهم أمرأؤددهم عدو اللهم انصرنا بجاه النبي للبعوث آخر الزمان الذى  
نجد صفته في التوراة فكانوا ينصرون وكانوا يقولون لأعدائهم كقطعان وغيرها من المشركين  
قد اظلم زمان نبي يخرج تصديق ما قلناه فقتلكم معه قتل عاد وعمود . فانظر أرشدك الله الى  
قدره ودنو منزلته عنده به وكيف قبل عز وجل التوسل به من اليهود مع علمه سبحانه بأنهم  
يكفرون به ولا يوقروه ولا يظلمونه بل يؤذونه ولا يتبعون النور الذى أنزل معه فن منع التوسل  
به فقد نادى على نفسه وأعلم الناس بأنه أسوأ حالا من اليهود شعر .

أنت الملاذ لنا وأنت للرتجى	وبك اليباذ وأنت ملجأ من بلا
يسيد الكونين يامن قد سما	معراجيه فوق السماء وعرجا
يسيد الثقلين والحكم الهدى	ولقصد الأسنى لأبواب الرجا
يسيدا من أم باب مقامه	ألقاه خير مقام سؤل يرتجى
يسيدا ما أمه من ضامه	ريب الزمان بضبطه الانجا
يسيدا جعل الآله وجوده	للعالمين للرتجى وللتجى
يلختم الرسل الكرام ومن به	رب البرية كل هم فرجا

(غيره)

وكن مستجيراً بالذى نال رفعة الى عزها ذل الملوك الأكرس

نسى له بهاء عريض ومنصب عظيم له تعزي السلى وإلقاخر  
 جليل جيل . ولحم متطف فصيح مليح لكل الحسن باهر  
 ألا يارسول الله ياغاية المنى قد نلت خيراً مالاذناه آخر  
 أيادرة الأنبياء يا جوهر الوري هنيئا لنفس في هواك تتاجر  
 لقد ربحت في يعها وتنمت وقد سعدت بإدراها والجواهر  
 حبيبي رسول الله كن لي شافعا أغنى أجرني يوم تبلى السرائر  
 بجاهك آمال الضعيف تملقت اذا نصب الميزان والعقل طائر  
 فكُن شافعي عند الآله فانه حلیم كريم غافر الذنب سائر  
 مضى الصر في لهو وزهو وفضلة وأنى عن القمل الحميد لقاصر  
 فيارب داركنا بغو ورحمة فأنت جميل العقول لكسرجابر  
 وخذ بنواصينا وطهر قلوبنا ومن يغو منك فالعفو غامر  
 وصل على البدر الذي من جبينه بدا الشمس والاقمار والنجم زاهر

نجزت هذا لأحرف المباركت على قارئها ومستمعها للتأسين بأهل الحق التابعين للصفوة  
 من أولى المعجزات للنزهين لرب العالمين والمعظمين لسيد الأولين والآخرين وسائر الأنبياء  
 وللرسلين وسرج هذه الأمة من بعدهم كالصديقين وسائر الصحابة والتابعين لهم بإحسان إلى  
 يوم الدين وكنت قد عزمت على أن اقتصر على ذلك لأن في بعض ما ذكرته وقاية من للقت  
 وللهالك ثم قيل لي وكرر على أن أهل التشبيه والتجسيم وللزدين بسيد الأولين والآخرين  
 تبعا لسلافة القردة وانحنازير لهم وجود وفيهم كثرة وقد أخذوا بقول كثير من الناس لما  
 يزنيون لهم من الاطراء على قدوتهم ويزخرفون لهم بالأقوال والافعال ويموهون لهم باظهار  
 اتنسك والاقبال على كثرة الصلاة والصوم والحج والتلاوة وغير ذلك مما يحسن في قلوب  
 كثير من الرجال لاسيا العوام المائلين مع كل ريح اتباع الجهال فاتخذوا لهم بسبب ذلك  
 وأوقعهم في أسر المهالك فرأيت بسبب هذه المكابد والخزعبلات أن أعرض لسوء عقيدتهم

فما لهذا الزائغ عن طريق أهل الحق وهم الأئمة الأربعة للقتدى بهم وللعلو عليهم في جميع الأعصار والأقطار لأنهم النجوم القرين بهم يتتدى وقد بالغ جم من الأخيار من المتبدين وغيرهم من العلماء كأهل مكة وغيرها أن أذكر ما وقع لهذا الرجل من المبدعة عن طريق هذه الأئمة ولو كان أحرفا يسيرة اما بالتصريح أو بالتلويح مشيرة فاستخرت الله عز وجل في ذلك مدة مديدة ثم قلت لا أبلك وتأملت ما حصل وحدث بسببه من الاغواء والهلاك فلم يسمنى عند ذلك أن أكتب ما علمت : والا لجت يلجام من نار ومقت وهأنا أذكر الرجل وأشهر باسمه الذى شاع وذاع : واتسع به الباع وساريل طار فى أهل القرى والأصاوار وأذكر بعض ما اضلوا بطلنه الخبيث عليه وما عول في الافساد بالتصريح أو بالإشارة اليه ولو ذكرت كثيرا مما ذكره ودونه في كتبه المختصرات - لطال جدا فضلا عن للبسوطات وله مصنفات أخر لا يمكن أن يطلع عليها الا من تحقق أنه على عقيدته الخبيثة ولو عصر هو وأتباعه بالعاصرات : لما فيها من الزيف والقبايح النحسات : قال بعض العلماء من المناقلة في الجامع الأموى في ملا من الناس لو اطلع المحصى على ما اطلعنا عليه من كلامه لأخرجه من قبره وأحرقه وأكد هؤلاء أن أترض لبعض ما وقعت عليه وما أتقى به غاها لجميع للذاهب وما خطى فيه وما انتقد عليه وأذكر بعض ما اتفق له من المجالس وللتناظرات وما جاءت به المراسيم العاليات وأترض لبعض ما سلمه من المكاييد التى ظن بسببها أنه يخلص من ضرب الشياطين والمحبوس وغير ذلك من الاهانات وهيبات فأول شئ سلمه من السكر والخديعة أن اتنى الى مذهب الامام أحمد وشرع بطلب العلم ويتبذ قالت اليه قلوب المشايخ فشرعوا في اكرامه والتوسعة عليه فأظهر التعفف فزادوا في الرغبة فيه والوقوع عليه ثم شرع ينظر في كلام العلماء ويعلق في مسوداته حتى ظن أنه صار له قوة في التصنيف وللتناظرة وأخذ يدون ويذكر أنه جاءه استفتاء من بلاد سكاذا وليس لذلك حقيقة فيكتب عليها صورة الجواب ويذكر ما لا ينتقد عليه وفى بعضها ما يمكن أن ينتقد الا أنه يشير اليه على وجه التليس بحيث لا يقف على مراده الاحاذق عالم متميز فاذا ناظر أمكنه أن يتطلع من ناظره الا ذلك للتفنن القطن ثم مع ذلك شرع يلقى الناس بالانس وبسط الوجه ولين الكلام ويذكر أشياء تحلو للنفس لاسيما الالفاظ العذبة مع

اشتغالها على الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة فطلبوا منه أن يذكر الناس ففعل فطار ذكره بالعلم والتعبد والتخف فزعم الناس اليه بالأسئلة فكان إذا جاءه أحد يسأله عن مسألة قال له طوذي فيها فإذا جاءه قال هذه مسألة مشككة ولكن لك عندي مخرج أقوله لك بشرط فاني أتعلمها في عتقي فيقول أنا أوفي لك فيقول أن تكلم على فيعطيه اليهود وللواثق على ذلك فيفتيه بما فيه فرجه حتى صار له بذلك أتباع كثيرة يقومون بنصرته أن لو عرض له عارض ثم اتعلم أن ذلك لا يخلصه فكلن إذا كن في بعض المجالس قال إنا لله وإنا اليه راجعون قد اقتتت فتوق من أنواع المقاسد يبعد ارتاقها ولو كان لي حكم لكنت أجعل فلاناً وزيراً وقلاناً محتسباً وقلاناً دويداراً وقلاناً أمير البلد فيسمع أولئك وفي قلوبهم من تلك للناس فكاتوا يقومون في نصرته ثم أعلم أن مثل هؤلاء قد لا يقدرّون على مقاومة العلماء إذا قاموا في نهمه فجعل له مخلصاً منهم بأن ينظر الى من الأمر اليه في ذلك المجلس فيقول له ماعقيدة امامك فاذا قال كذا وكذا قال أشهد أنها حق وأنا غلطى واشهدوا أنى علي عقيدة امامك وهذا كان سبب عدم اراقة دمه فاذا اقتض المجلس أشاع أتباعه أن الحق في جهته ومعه وأنه قطع الجميع ألا ترون كيف خرج سالماً حتى حصل بسبب ذلك اقتتان خلق كثير لاسيا من العوام فلما تكرر ذلك منه علموا أنه انما يفعل ذلك خديعة ومكرأ فكاوا مع قوله ذلك يسجنونه ولم يزل ينتقل من سجن الى سجن حتى أهلكه الله عزوجل في سجن الزندقة والكفر ومن قواعد المقررة عنده وجرى عليها أتباعه التوق بكل ممكن حتا كن أو باطلا ولو بالأيان الفاجرة سواء كانت لله عزوجل أو بغيره وأما الحلف بالطلاق فانه لا يوقمه البتة ولا يعتبر مساو كل التصريح أو الكناية أو التعليق أو التنجيز وهذا منهج فرقة الشيعة فانهم لا يرونه عينا واشاعته هو وأتباعه أن الطلاق الثلاث واحدة خزعات ومكر والافهرو لا يوقع طلاقا على حالف به ولو آتى به في اليوم مائة مرة على أى وجه سواء كان حثا أو منما أو بتحقيق خبر فاعرف ذلك وأن مسألة الثلاث إنما يذكرونها تستترا وخديعة وقد وقتت على مصنفه في ذلك<sup>(١)</sup> وكان عند شخص شريف زيني وكان يرد الزوجة الى زوجها في كل واقعة بخمسة دراهم وإنما أطلقني عليه لأنه ظن أنى منهم قتلت له يا هذا

(١) هذا شيء مدهش جدولو لان الذي يحكيه الامام الحنفى المعروف بشيخه على دينه ملوجد  
ما يحكيه الى القلوب سبيلا له مصححه



أترك قول الامام احمد وقول بقية الأئمة يقول ابن تيمية فقال اشهد على أني ثبت وظهر لي أنه كذب في ذلك ولكن جرى على قاعدتهم في التستر والتقية فقال الله العافية من الخادعة فلها صفة أهل الدرك الأسفل<sup>(١)</sup> ثم اعلم قبل الخوض في ذكر بعض ما وقع منه وانتقد عليه أنه يذكر في بعض مصنفاته كلام رجل من أهل الحق ويدس في غرضه شيئا من معتقده القاسد فيجري عليه النبي بمرقة كلام أهل الحق فيهلك وقد هلك بسبب ذلك خلق كثير وأعمق من ذلك أنه يذكر أن ذلك الرجل ذكر ذلك في الكتاب الغلاني وليس لذلك الكتاب حقيقة وإنما قصده بذلك اقضاض المجلس ويؤكده بأنه يقول ما يريد أن هذا الكتاب عند فلان ويسمي شخصا بعيدا للسافة كل ذلك خديعة ومكر وتليس لأجل خلاص نفسه ولا يبحق للكر السيء إلا بأهله ولهذا لم يزل فيهم التمازير والضرب بالسياط والحبوس وقطع الأعناق مع تكتمهم ما يستقدونه وللبالغة في التكتم حتى أنهم لا ينطقون بشيء من عقائدهم الخبيثة إلا في الأماكن الخفية بعد التحرز وغلق الأبواب والنطق بأمم عليه بالحفاضة ويقولون إن للحيطان آذانا ومن جملة مكروهم وتحميلهم أن الكبير منهم للشار إليه في هذه الخبايا له أتباع يظهرون له العلم والعظمة والتعبد والتعظيم يمدحون بذلك أرباب الأموال لاسيا الغريب يدفع ذلك الغريب أو غيره إلى ذلك الشيخ شيئا فيأبى ويظهر التعفف فيزداد ذلك الرجل حرصا على الدفع فلا يأخذ منه إلا بعد جهد فيأخذها ذلك الخبيث ولا عليهم من اطلاع الله تعالى على خبث طويته ويدفع بعضها إلى بعض أتباعه وإلى غيرهم ويتمتع هو وخواصه بالباقي ولم يد وقدره على ذلك ومن جملة مكروهم من هذا النوع أن يكسو عشرة مساكين قصصا أو غيرها ثم يقولون انظروا هذا الرجل كيف يمجته الفتوح فيؤترك بها وغيركم ويترك نفسه وعياله وأصدقاءه وهكذا كان السلف ويكون قد أخذ أضعاف ما دفع وكثير من الناس في غفلة من هذا ولولا أن ذلك من جملة النصيحة لما ذكرته ولما تعرضت له ولكن ما في نفسي شاعلا عن ذلك إلا أنه كما قال ابن عباس رضي الله عنهما بسبب نعمة المرورى للبتدح (لولا أن أكرم علما لما كتبت اليه) يعني جواب ما كتب اليه بأن يعلمه مسائل والقصة مشهورة حتى في صحيح مسلم وقال عليه الصلاة والسلام

(١) لا يتردد عاقل في أن ما سيحكيه الامام الحنفي بعد فضل دجاجة لاعلماء فليقرأه العاقل وليعجب كيف يكون من هذه بلاياهم أئمة في دين الله اه مصححه -

(من سئل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار) رواه غير واحد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه منهم أبو داود وكذا الترمذي وحسنه والحاكم وصححه. ثم إن كل من كان للدفع زكاة فلا تبرأ النعمة بدفعه اليهم لأنهم ليسوا من أهلها فليقتنه لذلك فإنه قد يخفي مع ظهوره وقد تشكك في ذلك وتلاعب الشيطان به فلنأخذ بجانب الاحتياط منه فإنه طريق السلامة والله أعلم : واعلم أنني لو أردت أن أذكر ما هم عليه من التليسات والخديعة ولكرل كان لي في ذلك مزيد وكثرة وفيما ذكرته أنمذج ينه بضه على غيره لاسيما لمن له أدنى فراسة وحسن نظر بوارد الشرع ومصادره التي أشار إليها رسول الله ﷺ وبمضنها صرح به تصريحها ظاهرا لا يخفى الأعلى أنه لا يعرف القمر وفي الصحيحين من حديث علي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول (سيخرج قوم في آخر الزمان حدثاء الأسنان سفهاء الأحلام يقولون من خير قول البرية يقرءون القرآن لا يجاوز إيمانهم حناجرهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية فأينما يقتسمهم فقتلهم فإن في قتلهم أجرا لمن قتلهم عند الله يوم القيامة) وفي صحيح مسلم من حديث علي رضي الله عنه قال سمعت النبي ﷺ يقول (يخرج قوم من أمي يقرءون القرآن ليس قراءتكم إلى قراءتهم بشيء وليس صلاتكم إلى صلاتهم بشيء ولا صيامكم إلى صيامهم بشيء يقرءون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم لا يجاوز صلاتهم تراقيهم يرقون من الإسلام كما يرق السهم من الرمية) وفي الصحيحين من حديث ابن عمر رضي الله عنه قال سمعت النبي ﷺ يقول وهو على المنبر (الآن الفتنة هنا ويشير إلى الشرق من حيث يطام قرن الشيطان) وفي رواية (ان الفتنة هنا) ثلاثا وفي رواية (خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيت عائشة رضي الله عنها قال (رأس الكفر هنا) من حيث يطام قرن الشيطان) وهذا المبتدع من حران الشرق بلدة لا تزال يخرج منها أهل البع كجد وغيره وفي سنن أبي داود من حديث أبي سعيد الخدري وأبو هريرة رضي الله عنهما أنه عليه الصلاة والسلام قال (سيكون في أمي اختلاف وفرقة يحسبون القيل ويدشئون القيل يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية هم شر الخلق طوبى لمن قتلهم أو قتلوه يدعون إلى كتاب الله وليسوا منه في شيء من قتلهم كان أولى بالله منهم : قالوا يا رسول الله وما صياهم قال التحليق

والتسبيد فاذا رأيتهم فأنيمهم) أى اقلعهم والتسبيد هو الملق واستعمال الشعر وقيل ترك  
الدهن وغسل الرأس وغير ذلك والأحاديث فى ذلك كثيرة وفى واحد كفاية لمن أراد الله  
عز وجل به الرشد والهداية قد أوضحهم سيد الناصحين عليه السلام باعتبار أوصافهم وأما كنهم  
إيضاحاً جليلاً لاختفاء فيه ولاجتماعه فلا يتوقف فى معرفتهم بمد ذلك الأمر أراد الله تعالى  
إصلاحه وإذا عهد لك هذا أيها الراغب فى فكك قسك من ربة عقائد أهل الزيغ الضالين  
المضلين والاعتداء بأهل السلامة فى الدين . فاعلم أنى نظرت فى كلام هذا الخليل الذى فى قلبه  
مرض الزيغ : للتبجح ما تشابه فى الكتاب والسنة ابتغاء الفتنة وتبعه على ذلك خلق من العوام  
وغيرهم ممن أراد الله عز وجل إهلاكه فوجدت فيه مالا أقدر على النطق به <sup>(١)</sup> ولا لى أأمل  
تطاولنى على رسمه وتسطيره لما فيه من تكذيب رب العالمين فى تنزيهه لنفسه فى كتابه  
البلين وكذا الازدراء بأصفيائه المتخبين وخلفائهم الراشدين وأتباعهم المؤمنين فمدلت عن  
ذلك الى ذكر ما ذكره الأئمة للتقوى وما اتفقوا عليه من تبديده وإخراجه ببعضه من الدين  
فته مادن فى الصفات ومنه ما جلت به للرأسيم العليات وأجمع عليه علماء عصره ممن يرجع  
اليهم فى الأمور الملمات والتضايى للمهمات وقضت الفتاوى الزكيات من دنس أهل الجبهالات  
ولم يختلف عليه أحد كما اشتهر بالقرأة وللناداة على رموس الأشهداء فى الجامعات الجامعة حتى شاع  
وذاع واتسع به الباع حتى فى الفتاوى فمن ذلك نسخة المرسوم الشريف السلطانى <sup>(٢)</sup> ناصر الدنيا  
والدين محمد بن قلاوون رحمه الله تعالى وقرئ على منبر جامع دمشق نهار الجمعة سنة  
خمس وسبعمائة (صورته)

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذى تنزه عن الشبيه والنظير . وتعالى عن اللث قال تعالى (ليس كمثل شيء) وهو  
للسمع البصير) . أحده على ما ألهنا من العمل بالسنة والكتاب . وورع فى أيامنا أسباب الشك

(١) ليتأمل هذا جدياً فانه عجب انه مصححه

(٢) لفظ ناصر الدين صفة لوصف محنوف قطعاً ليستقيم الكلام والتقدير الصادر من السلطان ناصر  
الدين الخ اه مصححه

والارتباب . وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له شهادة من يرجو بإخلاصه حسن العقبى  
والصير . وينزه خالقه عن التحيز في جهة لقوله تعالى ( وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير )  
ونشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله الذي نهج سبيل النجاة لمن سلك سبيل مرضاته وأمر  
بالشكر في الآيات ونهى عن الشكر في ذاته : صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الذين علاهم  
منار الايمان وارفع : وشيد الله بهم من قواعد الدين الحنيفي ما شرع : وأخذ بهم كلمة من  
حاد عن الحق ومال الى البدع : وبعد فإن القواعد الشرعية : وقواعد الاسلام للريعية : وأركان  
الايمان العلمية : ومذاهب الدين للرؤية : هي الأساس الذي يبنى عليه : والموتل الذي يرجع  
كل أحد اليه : والطريق التي من سلكها فاز فوزاً عظيماً : ومن زاغ عنها فقد استوجب عذاباً  
أليماً : ولهذا يجب أن تمتد أحكامها : ويؤكد دواها : وتصل عقائد هذه الأمة من  
الاختلاف : وتزان بالرحمة والمطف والائتلاف : وتتخذ ثواب البدع : ويزن من فرقها  
ما اجتمع : وكان ابن تيمية في هذه المدة قد بسط لسان قلمه : ومذممه عنان كلمه : وتحدث  
يسائل الذات والصفات : ونص في كلامه القاسد على أمور منكورات : وتكلم فيما سكت عنه  
الصحابه والتابعون : وقام بما اجتنبه الأئمة الأعلام الصالحون : وأتى في ذلك بما أنكره أئمة  
الاسلام واتفقوا على خلافه إجماع العلماء والحكام : وشهر من فتاويه ما استغف به عقول العوام :  
وخالف في ذلك فقهاء عصره : وأعلام علماء شامه ومصره : وبث به رسائله الى كل مكان :  
وسمى فتاويه بأسماء ما أنزل الله بها من سلطان : ولما اتصل بنا ذلك وما سلك به هو ومريدوه :  
من هذه المسالك الخبيثة وأظهره : من هذه الأحوال وأعاعوه : وعلنا أنه استغف قومه  
فأطاعوه : حتى اتصل بنا أنهم صرحوا في حق الله سبحانه بالحرف والصوت والتشبيه والتجسيم  
فقمنا في نصره الله مشفقين من هذا النبا العظيم : وأنكرنا هذه البدعة : نوعنا<sup>(١)</sup> أن يشيع ممن  
تضمنه ممالك هذه السمعة : وكرهنا ما فقهه المبطلون : وتولنا قوله تعالى ( سبحانه ربك رب  
العرزة عما يصفون ) فله سبحانه وتعالى تزه في ذاته وصفاته عن العديل والتظهير : ( لا تدركه  
الابصار وهو يدرك الأبصار وهو الغليظ الخبير ) فتقدمت مراسيمنا باستدعاء ابن تيمية

(١) هذه الفقرة محرقة معناه ليس بظاهر والذي يظهر ان أصلها وعذنا أن يشيع ممن تضمنه ممالك  
هذه السمعة يستعبد السلطان بالله أن يشيع عنه هو تلك السمعة لأن الرجل في ملكه له مصححه

المذكور الى أبولينا : حين ما سارت فتاويه الباطلة في شامنا ومهنرنا : وصرح فيها بألفاظ  
 ماعمها ذوفهم الا وتلا قوله تعالى ( لقد جئت شيئا نكرا ) ولما وصل الينا الجمع أولوا العقد  
 والحل : وذور التحقيق والنقل : وحضر قضاة الاسلام : وحكم الأئام : وعلماء المسلمين :  
 وآمة الدنيا والدين : وعقد له مجلس شرعى فى ملا من الأئمة وجمع - ومن له دراية فى مجال  
 النظر ودفع - ثبت عندهم جميع ما نسب اليه - بقول من يمتد ويوصل عليه - ويمتضى خط  
 قله الدال على منكر معتده<sup>(١)</sup> واقص ذلك الجمع وهم لعقيدته الخيثة منكرون - وأخذوه بما  
 شهد به قله تالين (ستكتب شهادتهم ويسألون) ويلفتنا أنه قد استتيب مرارا فيما تقدم -  
 وأخره الشرع الشريف لما تعرض لذلك - وأقدم - ثم عاد بعد منه - ولم يدخل ذلك فى سمعه -  
 ولما ثبت ذلك فى مجلس الحاكم لئلا يترك حكم الشرع الشريف أن يسجن هذا المذكور -  
 ويمنع من التصرف والظهور - ويكتب مرسومنا هذا بأن لا يسلك أحد ماسلكه المذكور من  
 هذه السالك - وينهى عن التشبيه فى اعتقاد مثل ذلك - أو يعود له فى هذا القول متبعا - أولمذه  
 الا لفاظ مستعما - أو يسرى فى التشبيه مسراه - أو فوه بجملة العلو بما قلده - أو يتحدث أحد بحرف  
 أو صوت - أو فوه بذلك إلى الموت - أو ينطق بتجسيم - أو يجيد عن الطريق للستيم - أو يخرج  
 عن رأي الأئمة - أو يفرد به عن علماء الأمة - أو يميز الله سبحانه وتعالى فى جهة أو يتعرض  
 إلى حيث وكيف - فليس لمتد هذا الا السيف<sup>(٢)</sup> - فليقف كل واحد عند هذا الحد - والله  
 الأمر من قبل ومن بعد - وليلزم كل واحد من المناهضة بالرجوع عن كل ما أنكره الأئمة من  
 هذه العقيدة - والرجوع عن الشبهات القائمة الشديدة - ولزوم ما أمر الله تعالى به والتسك  
 بمسالك اهل الايمان الحميدة - فانه من خرج عن أمر الله قد ضل سواء السبيل - ومثل هذا  
 ليس له الا التسكريل - والسجن الطويل مستقره ومقيله وبش القيل - وقد رسنا بأن ينادى  
 فى دمشق المحرومة والبلاد الشامية - وتلك الجهات الدينية والقصية : بالهوى الشديد - والتخويف  
 والتهديد - لمن اتبع ابن تيمية فى هذا الأمر الذى أوضحناه - ومن تايه تركناه فى مثل مكانه

(١) ليحفظ هذا ثم ليحفظه للغرور اه مصححه

(٢) لينظر هنا كذلك اه مصححه

وأحللناه . ووضعناه من عيون الأمة كما وضعناه . ومن أصر على الامتناع . وأبى إلا الدفع  
أمرنا بعزلهم من مدارسهم ومناصبهم . وأسقطناهم من مراتبهم مع اهانتهم . وأن لا يكون لهم  
في بلادنا حكم ولا ولاية . ولا عهدة ولا إمامة . بل ولا مرتبة ولا إقامة . قانا أزلنا دعوة هذا  
البتدع من البلاد . وأبطلنا عقيدته الخبيثة التي أضل بها كثيرا من المباد أو كاد . بل كم  
أضل بها من خلق وعانوا بها في الأرض الفساد . ولتثبت المحاضر الشرعية . على المناطقة بالرجوع  
عن ذلك وتسير المحاضر بمد اثباتها على قضاء المالكية . وقد اعذرنا وحذرنا . وأنصفنا  
حيث اندرنا . وليقرأ مرسومنا الشريف على المنابر . ليكون أبلغ واعظ وزاجر . لكل باد  
وحاضر . والاعتماد على الخط الشريف أعلاه . وكتب ثامن<sup>(١)</sup> عشرين شهر رمضان سنة خمس  
وسبعمائة<sup>(٢)</sup> وأزيد على ذلك ما ذكره صاحب عيون التواريخ وهو ابن شاكر ويعرف بمصالح  
الدين الكتبي وبالتركيب وكان من أتباع ابن تيمية وضرب الضرب البليغ لكونه قال لمؤذن  
في مأذنة العروس وقت السحر أشركت حين قال

ألا يا رسول الله أنت وسليق إلى الله في غفران ذنبي وزليق

وأراد واضرب عقبة ثم جددوا إسلامه وإنما أذكروا قوله لأنه أبلغ في حق ابن تيمية في إقامة  
الحجة عليه مع أنه أحمل أشياء من خبئه ولؤمه لما فيها من اللبالة في اهانة قدوته والمجب أن  
ابن تيمية ذكرها وهو سكت عنها :

( كلام ابن تيمية في الاستواء ووثوب الناس عليه )

فمن ذلك ما أخبر به أبو الحسن على الدمشقي في محن الجامع الأموي عن أبيه قال كنا جلوسا  
في مجلس ابن تيمية فذكر وعظ ونعرض لآيات الاستواء ثم قال ( واستوى الله على عرشه  
كاستوائ هذا ) قال فوثب الناس عليه وثبة واحدة وأنزلوه من الكرسي وبادروا إليه ضربا بالكم  
والنعال وغير ذلك حتى أوصلوه إلى بعض الحكم واجتمع في ذلك المجلس العلماء فشرع  
يناظرهم فقالوا ما الدليل على ما صدر منك فقال قوله تعالى ( الرحمن على العرش استوي )

(٢) كذا بالأصل والمعنى ظاهر ولعل الأصل في ثامن وعشرين من شهر الح وكذا ما يأتي

يقال فيه ذلك ١١ مصححه

(٣) ان في ذلك لبرة لاولى الابصار له مصححه

فضمكوا منه وعرفوا أنه جليل لا يجري على قواعد العلم ثم قلوه ليتحققوا أمره فقالوا ما تقول في قوله تعالى (فأينا تولواكم وجه الله) فأجاب بأجوبة تصحوا أنه من الجبهة على التحقيق وأنه لا يسرى ما يقول وكان قد عرفه بنفسه ثناء العوام عليه وكذا الجامدين<sup>(١)</sup> من الفقهاء العارفين عن العلوم التي بها يجتمع شمل الأدلة على الوجه للرضى وقد رأيت في فتاوى ما يتعلق بمسألة الاستواء وقد أطنب فيها وذكر أموراً كلها تليسات وتجريات خارجة عن قواعد أهل الحق : والنظر فيها إذا لم يكن ذا علوم وفطنة وحسن رؤية ظن أنها على منوال مرضى ومن جلة ذلك بعد تقريره وتطويله (ان الله منا حقيقة وهو فوق العرش حقيقة كما جمع الله بينهما في قوله تعالى ( هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يمرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير فأخبر أنه فوق العرش يعلم كل شيء وهو معنا أينما كنا) هذه عبارته بحرفها : فأمل أرسدك الله تعالى هذا التفات وهذه الجرأة بالكذب على الله تعالى أن سبحانه وتعالى أخبر عن نفسه أنه فوق العرش ومحتجاً بلفظ الاستواء الذي هو موضوع بالاشتراك ومن قبيل المجمل وهذا وغيره مما هو كبر في كلامه يستحق بهجه وفساد تصوره وبلادته وكان بعضهم يسميه حاطب ليلو بعضهم يسميه الهدار للهدار وكان الامام العلامة شيخ الاسلام في زمانه أبو الحسن على بن اسماعيل القنوي يصرح بأنه من الجبهة بحيث لا يعقل ما يقول ويخبر أنه أخذ مسألة التفرقة<sup>(٢)</sup> عن شيخه الذي تلقاها عن أفراخ السامرة واليهود الذين أظهروا التشرف بالاسلام وهو<sup>(٣)</sup> من أعظم الناس عداوة للنبي ﷺ وقتل على رضى الله عنه واحداً منهم تسكلم في مجلسه كلمة فيها ازدراء بالنبي ﷺ وقد وقفت على للسألة أعنى مسألة التفرقة التي أثارها اليهود ليزدروها بها وبحوثها فيها على قواعد مأخوذة من الاشتقاق وكانوا يقطعون بها الضعفاء من العلماء قاصدي لم الجاهظة من العلماء وأفسدوا ما قالوه بالنقل والعقل والاستمال الشرعى والعرفي وأبادوهم بالضرب بالسياط وضرب الأعناق ولم يبق منهم إلا الضعفاء في العلم ودامت فيهم مسألة

(١) كذا بالأصل وليس يحق أن لفظ الجامدين حقها الجامدون وكذا العارون اهـ مصححه

(٢) ظاهر أنها القوقير كذا ما يأتي بعد كالسياق أو التفرقة بين حياة الرسول وبعثاته اهـ مصححه

(٣) ظاهر ان هذا اللفظ لم لا هو اهـ مصححه

التفرقة حتى تلقاها ابن تيمية عن شيخه وكنت أظن أنه ابتكرها واتفق المسدق في زمانه من جميع للذهاب على سوء فهمه وكثرة خطئه وعدم إدراكه لآخذ الدقيقة وتصورها . عرفوا ذلك منه بالمفاوضة في مجالس العلم . وليرجع إلى ما ذكره ابن شاكر في تاريخه ذكره في الجزء العشرين قال وفي سنة خمس وسبعمائة في ثامن رجب عقد مجلس بالقضاة والفقهاء بحضرة نائب السلطنة بالقصر الأبلق فستل ابن تيمية عن عقيدته فأملئ شيئا منها ثم أحضرت عقيدته الواسطية وقرئت في المجلس ووقعت بحوث كثيرة وبقيت مواضع أخرى إلى مجلس ثان ثم اجتمعوا يوم الجمعة ثاني عشر رجب وحضر المجلس صفى الدين الهندي وبحوثا ثم اتفقوا على أن كمال الدين بن الزملكاني يحاقي ابن تيمية ورضوا كلهم بذلك فأعلم كمال الدين ابن تيمية وخلف ابن تيمية على نفسه فأشهد على نفسه الحاضرين أنه شافى المذهب ويعتقد ما يعتقده الامام الشافى فرضوا منه بذلك وانصرفوا ثم إن أصحاب ابن تيمية أظهروا أن الحق ظهر مع شيخهم وأن الحق معه فأحضروا إلى مجلس القاضي جلال الدين القزويني وأحضروا ابن تيمية وضع ورسم بتزيره فشنع فيه وكذلك فعل الحنفى باثنين من أصحاب ابن تيمية ثم قال ولما كان سلخ رجب جمعوا القضاة والفقهاء وعقد مجلس بالميدان أيضاً وحضر نائب السلطنة أيضاً وتباحثوا في أمر العقيدة وسلك معهم المسلك الأول فلما كان بعد أيام ورد مرسوم السلطان محبة بريدي من الديار المصرية بطلب قاضي القضاة نجم الدين بن مصري وابن تيمية وفي الكتاب (نمرفونا ما وقع في سنة ثمان وتسعين في عقيدة ابن تيمية) فطلبوا الناس وسألوه عما جرى لابن تيمية في أيام قل عنه فيها كلام قاله وأحضروا لقاضي جلال الدين القزويني العقيدة التي كانت أحضرت في زمن قاضي القضاة إمام الدين وتحدثوا مع ملك الأمراء في أن يكتب في هذا الأمر فأجاب فلما كان ثاني يوم وصل مملوك ملك الأمراء على البريد من مصر وأخبر أن الطلب على ابن تيمية كثير وأن القاضي المالكي قائم في قضيته قياما عظيما وأخبر بأنياء كثيرة من المناابلة وقعت في الديار المصرية وأن بعضهم صنع فلما سمع ملك الأمراء بذلك انحلت عزائمه عن المكتبة وسير شمس الدين بن محمد المهندار إلى ابن تيمية وقال له قد رسم مولانا ملك الأمراء بأن تسافر غداً وكذلك راح إلى قاضي القضاة فصرعوا في التجهيز وسافر محبة ابن



تيمية أخواه عبد الله وصبد الرحمن وسافر معهم جماعة من أصحاب ابن تيمية وفي سابع شوال وصل البريدى إلى دمشق وأخبر بوصولهم إلى الديار المصرية وأنه عقد لهم مجلس بقلعة القاهرة بحضرة القضاة والفقهاء والعلماء والأمرأ : فتكلم الشيخ شمس الدين عدنان الشافعى وادعى على ابن تيمية فى أمر العقيدة : فذكر منها فصولا فشرع ابن تيمية فحمد الله تعالى وأثنى عليه وتكلم بما يقتضى الوعظ فقبل له بالشيخ إن الذى قوله نحن نعرفه وما لنا حاجة إلى وعظك وقد ادعى عليك بدعوى شرعية فأجب فأراد ابن تيمية أن يعيد التحميد فلم يمكنوه من ذلك بل قيل له أجب فتوقف وكرر عليه القول مراراً فلم يزدحم على ذلك شيئاً وطال الأمر فسد ذلك حكم القاضى المالكى بحبسه وحبس أخويه معه فحبسوه فى برج من أبراج القلعة فتردد إليه جماعة من الأمرأ فسمع القاضى بذلك فاجتمع بالأمرأ وقال يجب عليه التضييق إذا لم يقتل ولا لاقد وجب قتله وثبت كفره فقتلوا إلى الجب بقلعة الجبل وقتلوا أخويه معه بإهانة وفى سادس عشر ذى القعدة وصل من الديار المصرية قاضى القضاة نجم الدين بن مصرى وجلس يوم الجمعة فى الشباك الكمالى وحضر القراء والمنشدون وأنشدت التهانى وكان وصل معه كتب ولم يعرضها على نائب السلطنة فلما كان بعد أيام عرضها عليه فرسم ملك الأمرأ بقرائتها والعمل بما فيها امتثالاً للمراسيم السلطانية وكاتبوا قد يتوا على المناجاة كلهم بأن يحضروا إلى مقصورة الخطابة بالجامع الأموي بعد الصلاة وحضر القضاة كلهم بالمقصورة وحضر معهم الأمير الكبير ركن الدين بيبرس الملقى وأحضروا تقليد القضاة نجم الدين بن مصرى الذى حضر معه من مصر باستمراره على قضاء القضاة وقضاء العسكر ونظر الأوقاف وزيادة العلوم وقرئ عليه الكتاب الذى وصل على يديه وفيه ما يتعلق بمخالفة ابن تيمية فى عقيدته وإلزام الناس بذلك خصوصاً المناجاة والوعيد الشديد عليهم والعزل من المناصب والحبس وأخذ المال والروح لخروجهم بهذه العقيدة عن الملة المحمدية ونسخة الكتاب نحو الكتاب المتقدم وتولى قراءته شمس الدين محمد بن تهاب الدين الموقع وبلغ عنه الناس ابن صبح المؤذن وقرئ بعده تقليد الشيخ برهان الدين بالخطابة وأحضروا بعد القراءة المناجاة مهانين بين يدي القاضى جمال الدين المالكى بحضور باقى القضاة واعترفوا أنهم

يعتقدون ما يعتقده محمد بن ادريس الشافعي رضى الله عنه وفي سابع شهر صفر سنة ثمان عشرة  
ورد مرسوم السلطان بالتمن من الفتوى في مسألة الطلاق التي يقضى بها ابن تيمية وأمر باعتد  
بجلس له بدار السعادة وحضر القضاة وجماعة من الفقهاء وحضر ابن تيمية وسأله عن فتاويه  
في مسألة الطلاق وكونهم نهوه وما انتهى ولا قبل مرسوم السلطان ولا حكم للمكلم بمنه فأنكر  
فحضر خمسة نفر فذكروا عنه أنه أقام بعد ذلك فأنكر وصمم على الانكار فحضر ابن طلائش  
وشهود شهدوا أنه أقام لما اسم فر مسلماً في بستان ابن منجا قيل لابن تيمية اكتب  
بخطك أنك لا تقضى بها ولا تبصرها فكتب بخطه أنه لا يقضى بها وما كتب بغيرها فقال القاضي  
نجم الدين بن مصري حكمت بحبسك واعتقالك فقال له حكك باطل لأنك عدوي فلم يقبل  
منه وأخذوه واعتقلوه في قلعة دمشق وفي سنة إحدى وعشرين وسبعمائة يوم عاشوراء أفرج عن  
ابن تيمية من حبسه بقلعة دمشق وكانت مدة اعتقاله خمسة أشهر ونصف وفي سنة اثنتين  
وعشرين وسبعمائة في السادس عشر من شعبان قدم بريد من الديار المصرية ومعه مرسوم  
شريف باعتقال ابن تيمية فاعتقل في قلعة دمشق وكان السبب في اعتقاله وحبسه أنه قال (لا تشد  
الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد وإن زيارة قبور الأنبياء لا تشد إليها الرواحل كغيرها كقبر  
ابراهيم الخليل وقبر النبي ﷺ) ثم إن الشافعيين كتبوا فتياً أيضاً في ابن تيمية لكونه أول من  
أحدث هذه المسألة التي لا تنص الا بمن في قلبه ضغينة لسيد الأولين والآخرين فكتب  
عليها الامام العلامة برهان الدين الفزاري نحو أربعين سطراً بأشياء وآخر القول أنه أقام  
بتكفيره وواقفه على ذلك الشيخ شهاب الدين بن جليل الشافعي وكتب تحت خطه كذلك  
المالكي وكذلك كتب غيرهم ووقع الاتفاق على فضليه بذلك وتبديعه وزندقته ثم أراد النائب  
أن يعقد لهم مجلساً ويجمع العلماء والقضاة فرأى أن الأمر يتسع فيه الكلام ولا بد من إعلام  
السلطان بما وقع فأخذ الفتوى وجعلها في مطالعه وسيرها فجمع السلطان لها القضاة فلما قرئت  
عليهم أخذها قاضي القضاة بدر الدين بن جماعة وكتب عليها (القائل بهذه المقالة ضال مبتدع)  
واقفه على ذلك الحنفى والحنبل فصار كفره مجمعا عليه<sup>(١)</sup> ثم كتب كتاب إلى دمشق بما يعتقده

---

(١) لينظر هذا المفرورون له مصححه

نائب السلطنة في أمره وفي يوم الجمعة تاسع شهر شعبان حضر كتاب السلطان الى نائب البلد وأمره أن يقرأ على السدة في يوم الجمعة قري وكان قارئ الكتاب بدر الدين بن الاعزازي الموقع والبلغ ابن التميمي للؤذن ومضمون الكتاب بعد البسملة أدام الله تعالى نعمه ونوضح لعله الكريم ورود مكاتبة التي جهزها بسبب ابن تيمية فوقتنا عليها وعلنا مضمونها في أمر المذكور واقدمه على الفتوى بعد تكرير المراسيم الشريفة بمنحه حسب ما حكم به القضاة وأكابر العلماء وعقدنا بهذا السبب مجلسا بين أيدينا الشريفة ورسمنا بقرأة الفتوى على القضاة والعلماء فذكروا جميعا من غير خلف أن القى أخى به ابن تيمية في ذلك خطأ مردود عليه وحكوا بجزره وطول سجنه ومنعه من الفتوى مطلقا وكتبوا خطوطهم بين أيدينا على ظاهر الفتوى المجردة بنسخة ما كتبه ابن تيمية وقد جهزنا الى الجانب العالي طى هذه المكاتبة فيقف على حكم ما كتب به القضاة الأربعة ويتقدم اعتقال المذكور في قاعة دمشق ويمنع من الفتوى مطلقا ويمنع الناس من الاجتماع به والتردد اليه تضييقا عليه لجرأته على هذه الفتوى فيحيط به عليك الكريم ويكون اعتماده بحسب ما حكم به الأئمة الأربعة وأخى به العلماء في السجن المذكور وطول سجنه فنه في كل وقت يحدث للناس شيئا منكرا وزندقة يشغل خواطر الناس بها ويفسد على العوام عقولهم الضعيفة وعقلياتهم وعقائدهم فيمنع ما ذلك وتسد التريعة منه فليكن عمله على هذا الحكم ويتقدم أمره به وإذا اعتمد الجانب الرفيع العالي هذا الاعتماد الذي رسمنا به في أمر ابن تيمية فيقدم منع من سلك مسالكه أو يفتي بهذه الفتاوى أو يعمل بها في أمر الطلاق أو هذه القضايا المستحدثة وإذا اطلع على أحد عمل بذلك أو أفتى به فيعتبر حاله قن كان من مشايخ العلماء فيعزز تميز مثله وإن كان من الشبان الذين يتصدون الظهور كما يقصده ابن تيمية فيؤديهم ويردهم ردعا بليغا ويعتمد في أمر ما يحسم به مواد أمثاله لتستقيم أحوال الناس وتمشي على السداد ولا يهود أحد يتجاسر على الافتاء بما يخالف الاجماع ويتدع في دين الله عز وجل من أنواع الاقتراح ما لم يسبقه أحد اليه فالجانب العالي يعتمد هذه الأمور التي عرفناه لإياها الآن وسد القرائع فيها وقد عجلنا بهذا الكتاب وبقية فصول مكاتبة فصل بعد هذا الكتاب لأن شاء الله تعالى. وكتب في سابع عشرين رجب سنة ست وعشرين

سبعائة صورة القنوى من المنقول من خط القضاة الأربعة بالقاهرة على ظاهر القنوى. الحمد لله هذا المنقول باطنها جواب عن السؤال عن قوله لإزالة الأنبياء والصالحين بدعة وما ذكره من نحو ذلك وأنه لا يرخص بالسفر لزيارة الأنبياء باطل مردود عليه وقد قل جماعة من العلماء أن زيارة النبي ﷺ فضيلة وسنة يجمع عليها وهذا للقنوى المذكور ينبغي أن يزجر عن مثل هذه الفتاوى الباطلة عند الأئمة والعلماء يمنع من الفتاوى القرية ويجلس<sup>(١)</sup> إذا لم يتمتع من ذلك ويشهر أمره ليحفظ الناس من الاقتداء به وكتبه محمد بن إبراهيم ابن سعد الله بن جماعة الشافعي وكذلك يقول محمد بن الجريري الأنصاري المحتفى لكن بحسب الآن جز ما مطلقا وكذلك يقول محمد بن أبي بكر المالكي ويألف في زجره حسبما تندفع به للفسدة وغيرها من القاسد وكذلك يقول أحمد بن عمر المقدسي المنبلي ووجدوا صورة قنوى أخرى يقطع فيها بأن زيارة قبر النبي ﷺ وقبور الأنبياء معصية بالأجماع مقطوع بها وهذه القنوى هي التي وقف عليها المحاكم وشهد بذلك القاضي جلال الدين محمد بن عبد الرحمن القزويني فلما رأوا خطه عليها تحقوا فتوافوا فغاروا لرسول ﷺ غيرة عظيمة والمسلمين الذين ندبوا إلى زيارته وللزائرين من أقطار الأرض واثقوا على تبديمه وتضليله وزينه وأهانوه ووضعوه في السجن . وذكر الشيخ الامام العلامة شمس الدين الذهبي بعض محنته وإن بعضها كان في سنة خمس وسبعائة وكلف سؤالهم عن عقيدته وعما ذكر في الواسطة وطلب وصورت عليه دعوي للمالكي فسجن هو وأخواه بضمة عشر شهرا ثم أخرج ثم حبس في حبس الحاكم وكان مما ادعى عليه بمصر أن قال (الرحمن استوى على العرش) حقيقة وأنه تكلم بحرف وصوت ثم نودي بدمشق وغيرها من كان على عقيدة ابن تيمية حل ماله ودمه<sup>(٢)</sup> وذكر أبو حيان النحوي الأندلسي في تفسيره المسي بالنهر في قوله تعالى (وسم كرسية السموات والأرض) ما صورته (وقد قرأت في كتاب لاحد بن تيمية هذا الذي عاصراه وهو بخطه سياه كتاب العرش (إن الله يجلس على الكرسي) وقد أدخل مكانا يقدّم معه فيه

(١) ظاهران اللفظ ويجلس لا يجلس اه مصححه

(٢) ليتأمل العاقل هذا ثم ليتأمل اه مصححه

رسول الله ﷺ يحيل عليه التاج محمد بن علي بن عبد الحق وكان من تحيله عليه. أنه أظهر أنه داعية له حتى أخذ منه الكتاب وقرأنا ذلك فيه. ورأيت في بعض فتاويه أن الكرسي موضع القدمين وفي كتابه للسمى بالتذمير ما هذا لفظه بحروفه بهذا أن قرر ما يتعلق بالصفات المتعلقة بالخالق والمخلوق (ثم من المعلوم أن الرب لما وصف نفسه بأنه حي عليم قادر لم يقل المسلمون أن ظاهر هذا غير مراد لأن المفهوم ذلك في حقه مثل مفهومه في حقا فكذلك لما وصف نفسه أنه خلق آدم يديه لم يوجب ذلك أن ظاهره غير مراد لأن مفهوم ذلك في حقه مثل مفهومه في حقا) هذه عبارته بحروفها وهي صريحة في التشبيه المساوي كما أنه جعل الاستواء على العرش مثل قوله تعالى (تستروا على ظهوره) تعالى الله وتقدس عن ذلك وقال في الكلام على حديث النزول المشهور (ان الله ينزل إلى سماء الدنيا إلى مرحلة خضراء وفي رجليه نعالان من ذهب) هذه عبارته الزائفة الركيكة وله من هذا النوع وأشباهه مقالة في التشبيه حريصاً على ظاهرها واعتقادها وإبطال ما نزه الله تعالى به نفسه في أشرف كتبه وأمر به عموماً وخصوصاً وذكره لإخباراً عن الملائكة الأعلى والكون العلوي والسفلي ومن تأمل القرآن وجده مشحوناً بذلك وهذا الخبيث لا يبرج على ما فيه التنزيه وإنما يتبع التشابه ويعمن الكلام فيه وذلك من أقوى الأدلة على أنه من أعظم الزائعين ومن له أدني بصيرة لا يتوقف فيما قلته إذ قرأنا لها اعتباراً في الكتاب والسنة وقيد القطع وقيد ترتب الأحكام الشرعية لاسيما في محل الشبه : قال بعض السلف رضى الله عنهم الاعراض عن الحق والتسخط له. علامة الزكون إلى الباطل وطريق الحق دقيق وبعيد : والصبر معه شديد : والمدو لا يزال عنه يحيد : وأما الحق لا يحملها إلا مطايا الحق : وقال بعض السلف داعي الحق داعي رشد : ليس للشيطان فيه يد : ولا للنفس فيه نصيب : وداعي الباطل من نزغات الشيطان وهوى النفس ومتبعها هالك لا محالة لأنه عاص في صورة طائع : ويبعد في صورة مقرب : وصدق ونصح رضى الله عنه فقد هلك بسبب ذلك خلق لا يحصون عدداً : ولا يمكن ضبطهم حداً : قال العلماء وسوسة التشبيه من إبليس فارد عليه وإبطال وسوسته أن يقول في نفسه كل ما تصور في صدرى فأرب بخلافه فانه لا يتصور في صدرى الا مخلوق له كيفية ومثل والرب

سبحانه وتعالى لا مثل له ولا كيفية فما مثل في صدرى فهو غير ربى فهو سبحانه وتعالى موحد الذات والصفات : وسئل على رضى الله عنه عن التوحيد والعدل فقال (التوحيد أن لا تتوهمه والعدل أن لا تنهيه) : وقال يحيى بن معاذ (التوحيد في كلمة واحدة ما تصور في الاوهام فهو بخلافه) : وقال على رضى الله عنه (ليس لصفته حد محدود : ولانعت موجود) : وقال رضى الله عنه (أول الدين معرفته وكمال معرفته التصديق به وكمال التصديق به توحيده وكمال توحيده الاخلاص له وكمال الاخلاص له قى الصفات المحدثة عنه فن وصفه بمحدث فقد قرنه . ومن قرنه فقد فناه<sup>(١)</sup> ومن فناه فقد جزأه ومن جزأه فقد جهله ومن أشار اليه فقد حده ومن حده فقد عده) : قال المحققون (من اعتقد في الله سبحانه وتعالى ما يليق بطبعه فهو مشبه لانه سبحانه وتعالى منزه عما يصفه به أو يتخيله لأن ذلك من صفات المحدث) وسئل أعنى عليا رضى الله عنه (م عرف ربك) فقال (عرفته بما عرف به نفسه لا يدرك بالحواس ولا يقاس بالناس قريب في بعده بعيد في قربه فوق كل شئ ولا يقال تحته شئ وأمام كل شئ ولا يقال أمامه شئ وهو في كل شئ لا كشيء في شئ فسيحان من هو هكذا وليس هكذا غيره) وقال أيضا رضى الله عنه (عرفنا الله سبحانه وتعالى نفسه بلا كيف وبصت سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم بتبليغ القرآن وبيان المفصلات للاسلام والايمان واثبات الحجة وتقويم الناس على منهج الاخلاص فصدمته بما جاء به) : وقال الامام الحافظ محمد بن على الترمذي صاحب التصانيف المشهورة (من جهل أوصاف العبودية فهو بنعت الربوبية أجهل) قال جعفر في قوله تعالى قل (هو الله أحد) (هو الذى لم يبط لأحد من معرفته غير الاسم والصفة وقيل هو الذى لا يدرك حقيقة نموت وصفاته الا هو وقوله تعالى الله الصمد قيل هو الذى أبست العقول من أن تطلع عليه أو تدرك ما وصف به نفسه ونسب اليه وقيل هو السيد الذى لا نهاية لسؤده وقيل هو المصمود اليه فى الملوأج وقيل هو الذى لا يستغنى عنه شئ من الأشياء وقال ابن عباس رضى الله عنه معناه الذى لا جوف له وقيل غير ذلك وقوله (لم يلد ولم يولد) قى الجنسية والبعضية وقوله (ولم يكن له كفوا أحد) قى

(١) قوله فناه هو فناه له مصححه

الشريك والتظير فهو الذي لا تظير له في ذاته ولا صفاته ولا أفعاله فتعالي أن تدركه الاوهام والعقول والعلوم بل هو كما وصف نفسه والكيفية عن وصفه غير معقولة ولا موهومة كيف يكون ذلك وهو قديم الذات والصفات والتخيل انما يكون في المحدثات : (وسئل الامام العلامة أبو الحسن الدينوري عن الاستدلال بالشاهد على الغائب فقال) كيف يستدل بصفات من يشاهد ويصان وذو مثل على من لا يشاهد ولا يصان في الدنيا ولا تظيره ولا مثل هذا من جهل الجاهلين بالآيات التي قلبوا بها حقائق الأمور فجعلوا الآيات صفات ومعني الآيات العلامات : وهو كلام امام محقق وقد زل خلق كثير بمثل ذلك : فسبجان الأحدى الذات العلي الصفات المنزه عن الآلات : المقدس عن الكيفيات : المنزه عن مشابهة المخلوقات تعالي عما يقوله من الالتفات : كيف يقاس القادر بالقدرات والصانع بالمصنوعات : وهي من آياته اليبينات الظاهرات : رفع السموات وبسط الأرض وثبتها بالآواتد الراسيات : وأخضعها بالمرزق الماطرات : فزمت بأنواع النباتات المختلفة كذلك يحكي الموتى . ( اعلموا أن الله يحكي الأرض بعد موتها قد بينا لكم الآيات ) قال أرباب البصار وذوو التحقيقات : ليس كذاته ذات : ولا كاسمه اسم من جهة المعنى ولا لصفته صفة من جميع الوجوه الا من جهة موافقة اللفظ وكما لم يميز أن يظهر من مخلوق صفة قديمة كذلك يستحيل أن يظهر من الذات الذي ليس كمثل شئ صفة حديثة وأن التكرار من حدوث الصفة جل ربنا أن يحدث له صفة أو اسم اذ لم يزل بجميع صفاته واحداً ولا يزال كذلك وكل أمور التوحيد والتفريد خرجت <sup>(١)</sup> من هذه الكلمة ليس كمثل شئ لأنه ما عبر عن الحقيقة بشيء الا والعلة مصحوبة والعبارة منقوضة لأن الحق لا يثبت <sup>(٢)</sup> اقداره الا على اقراره لأن كل ناعت مشرف على اللغات وجل ربنا أن يشرف عليه مخلوق. احتجب عن خلقه بخلة ثم عرضهم صنعه بصنعه وساقهم الى أمره بأمره فلا يمكن الاوهام أن تناله ولا العقول أن تختاله <sup>(٣)</sup> : ولا الأبصار أن تمثله : ولا الاسماع

(١) أى ظهر للمؤمنين وفهموها من هذه الكلمة . اهـ مصححه

(٢) قوله لا يثبت هو لا تثبت الخ ببديل قوله بعد ذلك لأن كل ناعت الخ اهـ مصححه

(٣) يريد أن تتحيله . اهـ مصححه

أن تستمله <sup>(١)</sup> : ولا الأمانى أن تمتحنه : هو الذى لا قبل له : ولا مقصر <sup>(٢)</sup> عنه ولا معذل : ولا غاية وراءه ولا مثل : ليس له أمد ولا نهاية ولا غاية ولا ميقات ولا انقضاء : ولا يستره حجاب : ولا يقفه مكان ولا يحويه هواء : ولا يحاطه <sup>(٣)</sup> فضاء : ولا يتضمنه خلا : ليس كمثل شئ . وهو السميع البصير : قال ابن عباس رضى الله عنهما ( معنى الآية ليس له نظير ) وقبل السكاف صلة اعنى زائدة فاللغني ليس مثله شئ . وقبل المثل صلة فاللغني ليس كوشئ . فأدخل للثلث التأكيد فن الجمل البين أن يطلب العبد درك مالا يدرك وأن يتصور مالا يتصور كيف وقد نزه نفسه بنفسه عن أن يدرك بالمواس . أو يتصور بالعقل الحادث والقياس . فلا يدرك العقل الصحيح من جهة التمثيل . ويدركه من جهة الدليل . فكل ما يتوهمه العقل فهو جسم ولا <sup>(٤)</sup> نهاية فى جسمه وجنسه ونوعه وحركته وسكونه مع ما يلزمه من الحدود والمساحة ومن الطول والعرض وغير ذلك من صفات الحادث تعالى الله عن ذلك فهو الكائن قبل الزمان والمكان المحدثين وهو الأول قبل سوابق العدم . الأبدى بعد لواحق القدم . ليس كذاته ذات . ولا كصفاته صفات . جلت الذات القديمة الواجبة الوجود التى لم تسبق بقدم <sup>(٥)</sup> أن تكون كالصفة الحديثة قال تعالى ( أولاد ذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا ) فهو سبحانه وتعالى احتجب عن العقول والافهام كما احتجب عن الادراك والابصار فميز الخلق عن الدرك والدرك عن الاستنباط واتنهي الخلق الى مثله وأسنده الطلب الى شكله قال الصديق رضى الله عنه العجز عن درك الادراك ادراك وقال رضى الله عنه سبحانه من لم يجعل للخلق سبيلا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته فهو سبحانه عليم قدير سميع بصير لا يوصف علمه وقدرته وسمعه وبصره بما يوصف به الخلق ولا حقيقته وكذلك علوه واستواؤه إذ الصفة تدب الموصوف فاذا كانت حقيقة للموصوف ليست من جنس حقائق سائر للموصوفات فكذلك حقيقة صفاته فأجهل الناس وأجهلهم وأجحدهم

(١) لعلها تشمله أى هو ليس من جنس الأصوات فسمعه الأصابع اه مصححه

(٢) لعلها مفر اه مصححه

(٣) لعل الأصل ولا يحيط به الخ اه مصححه

(٤) قوله ولا نهاية صوابه وله نهاية الخ كما هو ظاهر اه مصححه

(٥) قوله بقدم هو يعلم كما هو واضح اه مصححه



للحق من يشبه من ليس كمثل شيء بالخلق المصنوع في شيء من صفاته وأفعاله وذاته (تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا) لأنه سبحانه وتعالى وصفاته مصون عن الظنون الكاذبة والأوهام السخيفة وقد قيل في قوله تعالى (وما قدروا الله حتى قدره) أي ما وصفوه حق وصفه وقيل ما عظموه حق عظمته وقيل ما عرفوه حق معرفته وقيل غير ذلك قل بعض أهل اللغى والقلوب لا يعرف قدر الحق الا الحق وكيف يقدر أحد قدره وقد عجز عن معرفة قدره الوسائط والرسل والأولياء والصديقون ثم قال ومعرفة قدره أن لا تلتفت عنه الى غيره ولا تنفل عن ذكره ولا تهتر عن طاعته إذ ذاك <sup>(١)</sup> عرفت قدر ظاهر قدره وأما حقيقة قدره فلا يقدر قدرها إلا هو وصدق لأن الخلق تعجز عن تنزيهه بما يستحقه من كمال صفاته وعظم ذاته ولهذا نزه سبحانه نفسه بقوله (سبحان ربك رب العزة عما يصفون) وفي هذا غاية الحث على كثرة التنزيه ودوامه مع أمره لا ككل خلقه في قوله تعالى (سبح اسم ربك الأعلى) مع غير ذلك مما في أشرف الكتب مما أذكر بعضه - قوله (سبح اسم ربك) أي قل سبحان ربى الأعلى والمعنى نزه اسم ربك واذكره وأنت له معظم وقيل نزه عن اللغابي المفضية الى نقصه وقيل نزه اسمه عن الكذب اذا أقسمت به وقيل لفظ اسم زائد وفي الكلام حذف: المعنى نزه مسمى ربك الذى خلق فسوي أى مخلوقه بأن خلقه مستويا بلا تفاوت فيه وفي أعضائه وغير ذلك من مخلوقاته فإن من هذا من بعض مصنوعات يستحق التنزيه فكيف بمخلوقات أخرى تعجز الخلق عن ادراكها لمعظمها وكلها على اختلاف أجناسها وأنواعها كل يسبحه بلفظه وبما يليق بجلاله قال تعالى (نسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم) وقال (والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه) قال مجاهد تسبيح المخلوقات هو تنزيه خالقها وتوحيده بما يستحقه من كمال صفات عظم ذاته : قيل فقه تسبيحهم العلماء الرابنوني الذين انتصحت أسماع بصائرهم والمنورون البصائر الذين يشاهدون كل شيء مرصوما عليه بتمام القدرة هو الملك القدوس وقال مجاهد كل الأشياء تسبح حيوانا وجادا وتسبيحها سبحان الله بحمده وروى ابن السني أنه عليه الصلاة والسلام قال ( ما نستقبل

(١) أى لو كنت كما ذكر تعرف قدر الخ اه مصححه

الشمس فيبقى شيء من خلق الله تعالى المسيح الله تعالى وحده لإلما كان من الشيطان وأغبياء  
 بنى آدم ) قليل ما أغبياء بنى آدم فقال شرار الخلق وقال شبيب<sup>(١)</sup> بن حوشب حلة العرش ثمانية  
 أربعة يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على خلقك بعد علمك وأربعة يقولون سبحانك  
 اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك وقال هو الله الذى لا اله الا هو الملك القدوس  
 فالملك اسم من أسمائه تعالى وكذا ما ليك وهو صفة مبالغة فى الملك قال تعالى ( عند مليك  
 مقتدر ) فالملك هو المستغنى عن كل شيء ويقتدر اليه كل شيء وفائد حكمه فى مملكته طوعا أو  
 كرها وقيل هو القادر على الإبداع والانشاء والاعدام وهذا على الحقيقة لا يكون الا لله  
 عز وجل أبدع للكويت العلويات والسفليات الجليات والظلمات أبدعها بقدرته وربها على  
 اختلاف أطوارها بحكمته فكل ما برز فهو مقهور الوجود بكن . وكل ما انعدم فهو مقهور العدم  
 بكن وبهذا يعلم أن إطلاق الملك على ماسواه أمر مجازى اذ المملوك لا يكون مالا كالأن من  
 هو تحت قهر الاغيار فهو كالعدم ولهذا لما تحقق أرباب القلوب أن الملك لله عز وجل تحققت قلبيا  
 سكنت أنفسهم عن وصف الإضافات وتبرءوا من الحلول والقوة حتى بالاشارة فلا يقول منى  
 ولا لى حتى قيل لبعضهم ألك رب فقال أنا عبد وليس لى نعمة ومن أنا حتى أقول لى فهذا  
 وأمثاله صنى نفسه عن رعونة البشرية وهواها وطك رقة رقى خيالها الباطلة وسناها ومعض  
 رقى الصودية لمولاه قترى الملوكة الجبابة مع جبروتهم يخضعون ويتذللون له ولهذا تبت ليس  
 هذا المقام مقامها اذ الغرض التنزيه : والقدوس من أسمائه عز وجل سمي نفسه بذلك ليرشدك  
 الى تقيده كما أشار الى ذلك بقوله تعالى ( يسبحون الليل والنهار لا يفترون ) وفيه الحث على  
 دوام التقديس فالقدوس قيل هو المنزه عما لا يليق به من الاضداد والأثداء وقيل هو المنزه  
 والمطهر من النقائص والعيوب وهاتان غير مرضيين عند المحققين قال حجة الاسلام الفواص  
 الغزالي وهذا فى حق الباري سبحانه وتعالى يقارب ترك الأدب كما أنه ليس من الأدب  
 أن يقال للملك ليس بمجاثك ولا بمجاثم لأن نفي الوجود يكاد يوم امكان الوجود وفى ذلك  
 الإيهام نقص بل القدوس المنزه عن كل وصف يدركه حس أو يتصوره وهم أو يسبق اليه فكر

أويهبس به سر أو يختلج به ضمير أو يستح له خفي خيال وقد أجاد رضي الله عنه وههنا فائدة جلية للنزه والمشبه وهي أنه ينبغي للمبد أن يجعل له حظاً وافراً من تكرير هذا الاسم والامعان في معناه فإن كان منزلها عطف ذلك عليه وقدرت نفسه وقلبه وبدته أما نفسه فيظهرها من الاوهام المذمومة كالغضب والحقد والحسد والنش وسوء الظن والكبر وحب النرف والعلو وحب الدنيا ولوازمها وغير ذلك وينبها بالأوصاف المحمودة فيظهرها أيضاً عن العاهات والشهوات وما تدعو إليه من المستحسنتات وللأوقات إذ هي أزمة الشيطان يتود بها إلى ارتكاب اللوثيات وأما القلب فيظهره بالعقد الصحيح للطابق الجازم وللبادرة إلى امثال الأوامر واجتناب التواهي والأهواء وتحقيق الاخلاص نية وقولا وعملا وبالرضي بما يجري فلا يأسف على فائت ولا يفرح بآت وذلك يرجع إلى ذوق حلاوة الايمان القلبي لا العملي وعلامته قدس القلب عن ملاحظة الأكران ولا يرى الاغيار إلا على المدم الأملى فلا يتحرك في ظاهره ولا باطنه حتى في أقاسه إلا بالله عز وجل وأما البدن فيظهره بماء الجوع ويكفنه بدوام التقشف ويحفظه بالعزقة ويطنه بدوام الذكر والفكر ويدفنه في لحد الخوف فإذا قدسه بذلك ذهب معناه وبقي معناه فإذا اجتمعت له هذه التقديسات ذهبت أوصافه القواطع والموانع ولاح له خزائن أسرار الآيات في معارج تردد الآيات فأنتم له ذلك كشف أسرار الملكوتيات فيشعر له ذلك الشوق إلى رؤية مطلوبه فلا شيء أشهى إليه من اللوث لأنه لا سبيل إلى الوصول إلى محبوبه إلا به فمن أراد أن يجلسه في حضرة القدس على منابر التقديس فليجر على هذا التأسيس : سر ابراهيم من أدهم قدس الله روحه بسكران مطروح على قارعة الطريق وقد تقياً فنظر إليه وقال بأى لسان أصابته هذه الآفة وطهر فمه ومضى فلما ألق السكران أخبر بما فعله به ابراهيم فنجل وتاب وحسنت توبته فرأى ابراهيم فيما يرى النائم كأن قائلاً يقول غسأت لأجلنا فمه فلا جرم أنا طريراً لأجلك قلبه : وأما للشبه والجسم فلا تبه بتكرار هذا الاسم يتعل معناه فيضى له نوره فينكشف له حجاب الضلال فإذا حقق المعنى المراد منه ظهر له نوره فأحرق حجاب الضلال فصفى قلبه للحق وزاح الباطل وقد وقع ذلك لبعض الغلاة في التشبيه والتجسيم يوماً على هذه الآية ( هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس )

فكر هذا الاسم وتعل مناه فقال والله انا لمى ضال مبین بین فبادر فی المال واتى بالشهادتين وقال والله لا يخلصني الا استئناف العمل . فانظر أرشدك الله تعالى الى بركة تكرير هذا الاسم العظيم في حق أهل التنزيه والتشبيه والله أعلم . ثم تمام التقديس لا يحصل الا بالنسبة بمد كمال التوحيد وحقيقة التوحيد تكون باعتبار الذات وباعتبار الفعل فتوحيد الذات ينفي الخلو وثبوت الاحدية ينفي الاضداد وثبوت الذات ينفي التشبيه وبحير العقل في بحر الادراك وأما توحيد الانعال فهو شهود القدرة في المقدور ثم الاستتراق في أنوار العظمة فيغيب بذلك عن الموجودات وتبقى القدرة بارزة بأسرار التوحيد ثم الاستتراق في أنوار المحر فيغيب عن رؤية القدرة بالقادر : ومن مقدوراته جل وعلا ما ذكره في قوله تعالى ( يوم يقوم الروح ) قال أبو القرج بن الجوزي روى عن علي رضى الله عنه في تفسيرها أن الروح ملك عظيم له سبعون ألف وجه في كل وجه سبعون ألف لسان لكل لسان سبعون ألف لغة يسبح الله تعالى بذلك اللغات كلها يخلق الله عز وجل من كل تسبيحة ملكا يطير مع الملائكة الى يوم القيامة وقال ابن مسعود رضى الله عنه الروح ملك عظيم أعظم من السموات والارضين والجبال والملائكة يسبح كل يوم ألف ألف تسبيحة يخلق الله سبحانه وتعالى من كل تسبيحة ملكا يجيئ يوم القيامة صفاء والملائكة بأسرهم يجيئون صفاء قال ابن عباس وهو الذي ينزل ليلة القدر زعيم الملائكة ويده لواء طوله ألف عام فيفرزه في ظهر الكعبة ولو أذن الله عز وجل له أن يلتهم السموات والأرض لفعل وقيل الروح هنا جبريل عليه الصلاة والسلام وقيل هو ملك ما خلق الله بعد العرش خلقاً أعظم منه وقيل غير ذلك روى أنه عليه الصلاة والسلام قال رأيت علي كل ورقة من السدرة ملكاً قائماً يسبح الله عز وجل ومراده سره المنتهي سميت بذلك لأنها لا يتجاوزها أحد من الملائكة وغيرهم ولا يعلم ما وراءها إلا الله عز وجل وهي شجرة نبق على عيين العرش عندها جنة للأوى يأوى اليها الملائكة عليهم السلام وقيل أرواح الشهداء وقيل أرواح المؤمنين وقال الله تعالى ( تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام ) معنى تبارك جل وعظم ومعنى ذي الجلال المستحق للرفعة وصفات التعالي ونعوت الكمال جل أن يعرف حلاله غيره تنزه وعظم شأنه عما يقول

فيه المبطلون لأن كل شيء يثني عليه قدرته وكل ذاكر يذكره على قدر طاقته وطبعه وعلمه وفهمه والحق جل جلاله ذكره خارج عن أوهام الادميين لأن الحادث ناقص بشهر الایجاد والافتاء والمعارف <sup>(١)</sup> دون الغايات الجلالية ف سبحانه ما أنثي عليه حق ثنائه غيره ولا وصفه بما يليق به سواه عجز الأنبياء والرسل بأجمعهم عن ذلك قال أجلمهم قدراً وأرفعهم محلاً وأبلغهم نطقاً مم ما أعطى من جوامع الكلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وأما <sup>(٢)</sup> الأكرام فمنه ذو الانعام والمِنَّة علي العام والخاص والطائع والعاصي ووصف سبحانه وتعالى نفسه بالكريم في قوله ما غرك بريك الكريم قال عمر رضى الله عنه لو قيل لى ما غرك بى لقلت جهلى بك غرنى والكريم هو الذى إذا قدر عفا : وإذا وعد وفى : وقيل هو الذى إذا أعطى زاد على منتهى الرجاء ولا يبالى بـ <sup>(٣)</sup> أعطي وكم أعطي ولا يضيع من لا ذبه والتجا : وقيل هو الذى ينفى السائل عن الوسائل والشغواء وإذا رقت الحاجة الى غيره لا يرضى : وقيل هو الذى إذا أبصر خلا جبره وما أظهره وإذا أولى فضلاً أجزله ثم ستره وقيل غير ذلك فمن تأمل القرآن الكريم وجدته مشحوناً بالتقديس والجلال والتعظيم وناطقاً بأضلال أهل الاتحاد والتجسيم والحيدة عن الصراط المستقيم وطريقة السلامة فى ذلك أن من أشكل عليه تىء من التشابه فى الكتاب والسنة فليقل كما أخبر سبحانه وتعالى فى كتابه المبين عن الراسخين فى العلم ومدحهم عليه فى قوله تعالى ( والراسخون فى العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا ) ويقول كما قال عليه الصلاة والسلام فى الحديث ( وما جهلتم منه فكلوه الى حاله ) خرج غير واحد منهم الامام أحمد والنسائى وغيرهما ويقول كما قاله الشافعى آمنت بالله وما جاء عن الله على مراد الله وآمنت برسول الله وما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله ﷺ والراسخ فى العلم هو من طول على محل للراد منه وسئل مالك عن الراسخين فى العلم قال العالم العامل بما علم المتبع له وقال عمر بن عبد العزيز انتهى علم الراسخين بتأويل القرآن إلى أن قالوا آمنا به كل من عند ربنا وقال بعضهم للقرآن تأويل استأثر الله تعالى بعلمه

(١) لم يظهر لى فى هذه العبارة معنى فلتحرر اه مصححه

(٢) ذو الانعام ليس معنى الاكرام بل معنى ذوالا كرام فهنا لفظ ذو ساقط اه مصححه

(٣) لعله بما أعطى الخ اه مصححه

لا يطلع عليه أحد من خلقه كما استأثر بعلم الساعة ووقت طلوع الشمس من مغربها ونحو ذلك واخلق متعبدون بالإيمان به ومتعبدون بالحكم بالإيمان به وبالعقل به وقيل غير ذلك ثم أعلم أنه حق على القريب للعصم بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ وللتمسك بالعروة الوثقى أن يثبت الله عز وجل ما قضى العقل بمجوازه ونص الشرع على ثبوته فإن للشبهة أثبتوا الله ما لم يأذن فيه بل نهى عنه وهي زينة سامرية ويهودية والمطلة سلبوه ما أنصف به وسفوهه ولقد أحسن أبو الحسن الأشعري في جوابه عن التوحيد حيث قال اثبات ذات غير مشبهة بالقوات ولا معطلة عن الصفات

شر

الله أكبر أن يكون لذاته كيفية كذوات مخلوقاته  
أو أن تقاس صفاتنا في كل ما نأتيه من أفعالنا بصفاته  
أبدأ عقول ذوى العقول بأسرها متحيرات في دوام حياته  
لبديع صنعه عليه شواهد تبدو على صفحات مصنوعاته

فكل ما ترى عينك الباصرة فهو دلائل ظاهرة على <sup>(١)</sup> العالم مخلوق بتقدير شامل وتدبير كامل وحكمة بالغة وقدره غير متناهية ولو جعت عقول العقلاء واحداً ثم تسكروا بذلك العقل في جناح بعوضة حتى يجدوا تركيباً أحسن منه وأكمل لقنيت تلك العقول وانطلقت تلك الأفكار ولم تصل الى درك ذرة من ذرات حكمته في تلك البعوضة على سبيل السكال والتام فما الظن بنهى الجلال تباً ثم تباً لأهل الضلال والجهل وما اعتقدوه من النقص مع تنزيه البحار وشوامخ الجبال فسبحان من تسميته البحار الطوافح والجبال النتم والسحب السوانح : والأطمار الطوامح : والأفكار والقرائح : قدس عن مثا وشبهه . وتزه عن قص يعتريه . يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور من سر أضرته الجوانح : تعالى عن الند للمائل والضد الكارح . فعمل ما يشاء . ما شاء . كان وما لم يشأ لم يكن . هلك الجاهل وللكافح : متكلم بكلام <sup>(٢)</sup> مسموع بالآذان <sup>(٣)</sup> بغير آلات ولا أدوات ولا جوارح : أين طوات الحصى وحلقوم الجذع وجارحتهما

(١) هنا لفظ أن محذوف كما هو ظاهر اهـ مصححه

(٢) المراد بهذا الكلام هو القرآن لأنه الذي يسمع اهـ مصححه

(٣) قوله بغير آلات متعلق بمتكلم فليفهم اهـ مصححه

خفا أجهلك بقوله تعالى ( فلما جعلتهم آياتنا مبصرة ) نسب الابصار الي الآيات فأين المصنق  
يغامح : ومن آياته ليزال القطر بقدرته . وصيغ ألوان النبات والثمار بمحكمته . مع مخالفة الطعوم  
بمشيئته : وأرسال الرياح لواقع : موصوف بالسمع والبصر يرى في الجنة كما يرى في القعر  
من شبهه أو كيفه طغى وكفر : هذا مذهب أهل الحق والسنة وإن دليلهم جلي واضح : من  
شبهه أو مثل أو جسم فهو مع السامرة واليهود ومن حزبهم يوم تظهر الحجبات وتبلى السرائر  
وتبين الفضائح : وإن قيل عنه في الدنيا أنه ولي صالح . هلك الهاكون بأرائهم لأنه عمل  
غير صالح . وقار للزهون فيالها صفة راجح . هو الواحد للتوحد في صفاته الأزلي الجبار .  
العظيم العزيز القهار . تبارك وقسالى وتنزه عن حرك الحواطر والافكلر . وسم كل مخلوق  
بسم الانتقار . وأظهر آثار قدرته في مخلوقه ومن أظهرها السموات والأرض والبرارى  
والبحار : والأعين والانهار . وجريتها على الدرار : وتصريف السحاب المسخر بين السماء  
والأرض واختلاف الليل والنهار : انفي ذلك لعمرة لأولى الأبصار : يعلم حركت الأسرار :  
وديب التلة السوداء في الظلمة على سواد الصغور والأحجار : نوع هذا العالم الانسانى فمنهم  
شقي ومنهم سعيد وربك يخلق مايشاء ويختار : وصفاته كذاته والمشبهة والمجسمة أهل زيغ  
وكفار . نزه نفسه بنفسه وقديسها فمن شبه أو عطل فأولاه النار : ومن أناب ورجع قبله وإن  
ارتسب العقابم الكبار . لأنه سبحانه وتعالى عزيز غفار ستار : ومن بدع صنعته أن خلق  
اليوم وليته . وقر السماء وشمس . وأدم عليه السلام وما مسه . علم ذلك للزده فنزه قدسه :  
وجعله أسمى البصيرة للشبه فصور فيه جنسه . لأنه يجهله قاس الخالق جل وعلا على ماأفقه  
وأحسه : قراكم عليه غبار التشبيه فضاعت المحسه . وأما للعطل فيجاد صفاته فما أغياه وما  
أخسه . وإذا كان الأمر كذلك فادفع للعطل يديك النقية . وألحق بلشبه دفعه ورفسه .

( مبحث الرد على ابن تيمية في قوله ببناء النار )

واعلم : أنه مما انتقد عليه زعمه أن النار تطفى . وأن الله تعالى يفتنيها وأنه جعل لها أمداً  
تنتهى اليه وتطفى . ويزول عذابها وهو مطالب أين قال الله عز وجل وأين قال رسول الله ﷺ  
وصح عنه وقد سقه الله تعالى في ذكره في كتابه العزيز كما سقه في تنزيهه نفسه وآتي بأمور

إقناعية<sup>(١)</sup> صادم بها النصوص الصريحة في دوام العذاب عليهم فمن ذلك قوله تعالى (ان الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب) تبدل في كل ساعة مائة مرة وقال الحسن تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة ( ان الله كان عزيزاً ) أي شديد الثمة على من عصاه وقيل العزيز الشديد القادر القوى وقيل الثالب الذي لا يغلب والظاهر الذي لا يقهر وقيل الذي لا نظير له وقيل معناه للمزفيكون فعيل بمعنى مفعول كالأليم بمعنى اللؤلؤ ونحوه . وقال أهل اللغوي وأرباب القلوب العزيز من ظلت العقول في بحار تغليبها وحارت الأبواب دون ادراك نعمته وكلت الألسن عن استيفاء مدح جلاله ووصف كماله والقيام بشكر آلائه وقوله ( حكيماً ) أي حكم على الأعداء بدوام العذاب كما حكم للأولياء بدوام النعيم فلا يعلم كنه حقيقة حكمه غيره فلا شيء من الأشياء الا وفيه شيء من حكمته على وقته لمناسبته ( صنع الله الذي أحسن كل شيء ) وقال تعالى ( فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤوسهم الحميم يصير به ما في بطونهم والجلود ولهم مقامع من حديد كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق ) وقال ( فلن يزيدكم الا عذاباً ) وقال تعالى ( كلما خبت زدناهم سميراً ) وقال تعالى ( يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم ) وقال تعالى ( ان عذابها كنز غراماً ) أي مقبلاً ملازماً فكل عذاب يفارق صاحبه فليس بفرام والآيات في ذلك كثيرة جداً وأما السنة فطائفة بذلك وتدل على إخراج المؤمنين دون غيرهم حتى يخرج من في قلبه مثقال ذرة من الإيمان وفي رواية مثقال ذرة من خير فأقول يلزم ما بقي في النار إلا من حبسه القرآن أي وجب عليه الخلود قال الله تعالى ( لهم فيها دار الخلد ) الى غير ذلك ولأن العذاب يدوم بدوام سببه بلا شك ولا ريب وهو قصد الكفر وبقاء العزم عليه ولا شك أنهم لو عاشوا أبداً لآباد لاستمروا على كفرهم وكذلك المؤمن يستحق الخلود وهذا معنى قوله عليه الصلاة والسلام ( نية للمؤمن خير من عمله ) وفي معناه أقوال أخر فادعاء النار بعد أمد نزعاً يهودية ألا ترى الى قوله تعالى ( وقالوا لن نمسنا النار الا أياماً معدودة ) الآية أي قنبراً مقدوراً ثم يذهب

---

(١) أي للعامة البله الذين لم يخاطبوا المؤمنين أما من عرف دين الله علماً ومخاطبهم فعاد الله أن يقتنع بغير كلام ربه فليعلم اهـ مصححه



عنا العذاب وكانت اليهود تقول ان هذه الدنيا سبعة آلاف سنة وانما نعذب بكل ألف سنة يوماً ثم ينقطع العذاب بعد سبعة أيام وقيل أربعين يوماً الذي عبد آباؤنا المعجل فيها وكانت تقول ان ربنا عتب علينا في أمر فأقسم ليعذبنا أربعين يوماً فلن تمسنا النار الا نحلها القسم أربعين يوماً . فلرجل ساع خاف سلفه كما قدم وكما يأتي

( مبحث الرد عليه في القول بقدم العالم )

وما انتقد عليه : وهو من أقبح القبايح ما ذكره في مصنفه للسي بجواري لا أول لها وهذه التسمية من أقوى الآلة على جهله فان الحادث مسبق بالعدم <sup>(١)</sup> والأول ليس كذلك وبني أمره فيه على اسم من أسماء الأفعال ونفي المجازي في القرآن وهو من الجهل أيضاً فان القرآن مبعين ومحشو بالمجازات والاستعارات حتى ان أول حرف فيه أحد أنواع المجاز وتضمن هذا المصنف مع صفه شينين عظيمين تكذيب الله عز وجل في قوله هو الأول فجعل معه قديماً وتكذيب النبي ﷺ في قوله كان الله ولا شيء معه وفي البخاري من رواية عمران بن حصين رضى الله عنه كان الله ولم يكن شيء قبله وليس وراء ذلك زيف وكفر فان الدين ما قاله عز وجل وقاله رسوله ﷺ وقد قال ( هو الأول والآخرة والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ) هو الأول قبل كل شيء بلا ابتداء كان ولم يكن شيء موجوداً والآخرة بعد فناء كل شيء بلا انتهاء ويبقى هو . والظاهر هو الغالب على كل شيء والباطن هو العالم بكل شيء . هذا معنى قول ابن عباس رضى الله عنهما والأقوال في ذلك كثيرة ومنها قول أبي القاسم الجنيد نفي القدم عن كل أول بأوليته ونفي البقاء عن كل آخر بآخريته واضطر انطلق الى الاقرار بربوبيته لظاهريته وحجب الادراك عن ادراك كنهه وكيفيته بباطنيته وقال أيضاً هو الأول بشرح القلوب والآخرة بقران الذنوب والظاهر بكشف الكروب والباطن بعلم القيوب وقال السيد الجليل محمد بن الفضل . الأول بيره والآخرة بعفوه والظاهر باحسانه . والباطن بستره . ومن حق العبد أن يجعل له حظاً من هذا الخطاب فيزين ظاهره بأنواع الخدمة ويزين باطنه بأنوار الهيبة ويحقق جميع أفعاله وحرركاته وسكناته وسائر طاعاته وقرباته

(١) لعله (والذي لا أول له ليس كذلك) اهـ مصححه

بالصدق والاخلاص لقوله عز وجل ( والله بكل شيء عليم ) وسأل عمر رضى الله عنه كعب الأحبار عن معنى هذه الآية فقال ان علمه بالأول كعلمه بالآخر وعلمه بالظاهر كعلمه بالباطن ( وما انتقد عليه ) : تكذيبه النبي ﷺ فيما أخبر به عن نبوته من حديث أبى هريرة رضى الله عنه قالوا يا رسول الله متى وجبت لك النبوة قال عليه الصلاة والسلام وآدم بين الروح والجسد وفي رواية وان آدم لم يجعل في طينته وتكلم بكلام لابس فيه على العوام وغيرهم من سبى الأفهام يقصد بذلك الازدراء برسول الله ﷺ والمط من قدره وربته . وما فيه رفعه يسكت عنه يفهم ذلك منه كل عالم امتلا قلبه بعظمته ﷺ وتوقيره وبما خصه الله تعالى من مزايا اللواهب الالهية التي لم ينلها غيره

وهذا الخليث حريص على حط رتبته والنقض منه نارة يقع ذلك منه قريبا من التصريح وتارة بالاشارة القرية وتارة بالاشارات البعيدة التي لا يدركها الا أهلها فن ذلك وقد سئل على ما زعم أيما أفضل مكة أو المدينة فأجاب مكة أفضل بالاجماع وكتبه أحمد بن تيمية الخليل وعليها خطه وأنا اعرف خطه وفي هذا الجواب دسائس وفجور ورمز بعيد فن التجور نسبت نفسه الى الامام أحمد والامام أحمد واتباعه براء منه ومبام<sup>(١)</sup> عليه وهو لا يلتفت اليه إلا اذا كان له في ذكره غرض أما اذا لم يكن فلا يلوي على قوله ويسفه حتى فيما يتقله ويكرهه فيما يعتقده إذا كان على خلاف هواه . ومن مواضع تسفيه الامام أحمد مسألة الطلاق فان الامام أحمد قال الذي أخبرنا بأن الطلاق واحدة أخبرنا بأن الطلاق ثلاث وعلى ذلك جرى الأئمة من جميع المذهب فاذا كان الامام أحمد غير ثقة فبمن يوثق وقال أخى ابن تيمية في الجواب عن للسألة المبسولة والامام أحمد أعلم الناس في زمانه بالسنة وبالغ في الثناء عليه في الله العجب من هذا الأعمى البصيرة الذي لا يحس بتناقض كلامه كيف يجعل الامام أحمد فياه فيه غرض أعلم الناس بالسنة ويسفه فيما لا غرض له فيه وهذا ونحوه مما يأتى في غير الامام أحمد من أئمة الحديث يعرفك ما في قلبه من الخليث وعمي به بصرته وأنه لا عليه فيما يقوله ومن فجوره ادعاء الاجماع على ما يقوله ويقتى به كهذه الفتوى مع شهرة الخلاف في المسألة حتى انه مشهور في أشهر

الكتب المتداولة بين الناس وهو الشفاء فانه ذكر الخلاف بين مكة والمدينة وان مالكا وأكثر أهل المدينة قائلون بأن للمدينة أفضل من مكة وقال أهل مكة والكوفة مكة أفضل وعمل الخلاف في غير الموضع الذي ضم سيد الأولين والآخرين عليه السلام وأما هو فالاجماع منقاد على أنه أفضل من مكة وسائر البقاع ومن حكي الاجماع القاضي عياض في الشفاء بعد أن حكي الخلاف في التفضيل بين مكة والمدينة قال ولا خلاف في أن موضع قبره أفضل بقاع الأرض وكذلك ذكره الامام حبة الله في كتابه توثيق عرى الايمان وذكر الامام أبوزكريا يحيى التوى في شرح مسلم ذلك قال قال القاضي عياض أجمعوا على أن موضع قبره أفضل بقاع الأرض وأقره على ذلك: فسكوت الخليل عن مثل ذلك دليل على خبث في بطنه في حق سيد الأولين والآخرين عليه السلام وفي هذه الفتوى رمز الى عدم الاعتداد بقول عمر رضي الله عنه فانه رضي الله عنه من القائلين بأن المدينة أفضل من مكة ويدل على ما قلته من الرمز <sup>(١)</sup> تخطت في المطلق وعدم الاعتداد بذلك كما رمز الى تكفير الصديق رضي الله عنه قوله في بعض قصائده من قال الله ورسوله في أمر يلصقه فانه يكون مشركا فان الصديق رضي الله عنه لما قال النبي صلى الله عليه وسلم ما أبقيت لأهلك قال أبقيت لهم الله ورسوله ويؤيد ما قلته ما هو مشهور في كتبه وعند اتباعه لا ينبغي أن ينسب الى غير الله تعالى ضر ولا نفع ولا أنه يغنى وهذا من الدسائس أيضا فانه يلبس به على كثير من الناس لاسباب الضعفاء في السلم وأصحاب الأذهان الجامدة فهي كلمة حق أريد بها باطل وقد قال الله تعالى في كتابه العزيز (وما تقموا الا أن أعنتهم الله ورسوله من فضله) وقال تعالى (وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله) وغير ذلك فهذا نص القرآن العظيم على مثل هذا القول في الذين يقولون انه شرك فني قولهم قدح في القرآن وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم لا قراره الصديق رضي الله عنه على هذا القول الذي هو شرك <sup>(٢)</sup> وهذا منهم كفر يمين لأنوا يجب وحتم لازم على كل أحد أن يؤمن بالقرآن وبما جاء به سيد الأولين والآخرين عليه السلام عن رب العالمين من غير شك ولا رتياب قال الله تعالى (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعدنا للكافرين سعيراً) وقال تعالى (وأطيعوا الله وأطيعوا

(١) هنا لفظ الى محذوف اه مصححه (٢) يعني في زعمهم اه مصححه

الرسول ( وقال ( وآمنوا بالله ورسوله ) جمع بينهما بواو العطف للتركه ولا يجوز هذا في حق غيره عليه الصلاة والسلام ولما خطب عليه الصلاة والسلام أم سلمة رضى الله عنها فاعتذرت اليه بأعذار منها وأنما تم مرملة في أربعة من الولد فقال لها من جملة قوله وأما ولدك فهم ولد أخي أبي سلمة وهم على الله وعلى رسوله وقال ( إنما وليكم الله ورسوله ) واعلم أن ما ذكرتم من الرمز الى الصديق والفاروق رضى الله عنهما وان فيه اشعارا بأنه رافضى هو كذلك وفي الرد على الرافضى أنه رافضى وهذا به عليه الشيخ زين الدين القرشي والشيخ زين الدين ابن رجب المنبلى . نعم وقتت على مصنف لطيف له ولم يتم وفيه ما يدل على ما قلناه وفي هذا الكتاب رمز الى أنه من القائلين بتناسخ الأرواح <sup>(١)</sup> وبعض أتباعه الذين هم رسل في التبعية يقع منه <sup>(٢)</sup> ما يدل على ذلك والله أعلم

ومن الامور الخبيثة التي وقتت عليها في فتاويه ما فيه أن بعض المكسبين مثاب في وظيفة للكسب بل أبلغ من ذلك . وأقبض عنان الكلام فيه لما أخشى مما يترتب على التصريح من أهل الكسب وتجربهم عليه وقر ما قلناه بتقرير مقبول في شق وأهل الآخر فلما واقفت على ذلك قب بدنى وجمعت على الكلام في ذلك وكان شخص من المناابلة يدعى بملاء الدين بن اللحام البعلبكي وكان عندهم عظيما وصف في مذهب الامام فأنيته وهو في حلقة في الجامع الأموى وم يقرءون عليه في بعض مصنفاته فسألته عن شئ يتعلق بمسألة قرأ عليه في كتابه فما أجاب ثم أخرى فما أجاب ثم قالت ما هذه المسألة التي ذكرها الشيخ تقي الدين بن

---

(١) القول بتناسخ الأرواح كمر لا تعبر عنه عن اعتقاد أن أرواح من يموتون تتصل بغيرهم فقد يكون روح الخواجة الذي مات اليوم روح أكبر عالم مرشد زاهد موعظ بعد ذلك والعكس وقد يتصل روح الخنزير الذي مات بمحمد الذي ولد بعد ذلك وعكس وقد يتصل بعد ذلك بكل شئ متصل بحمار ثم يتصل بنبى وهكذا الى غير نها يتوهذا يقتضى أن لا يشترط أن لا يجزاء أن الروح لا يقبض عند حسم معلوم يجازى عليه بل قد يكون محال يقتضى العذاب ويصبح محال يقتضى النعيم ثم محال لا يقتضى عذابا ولا نعيما وهكذا وهذا غير ما تنطق به الشرائع الالهية كلها فهو مصادم للأنبياء ولما جاء به الانبياء وكيف لا يكون ما هذا حاله كقرا وهذا المذهب لا دليل عليه من العقل مع كونه مع الشرع كما ذكرنا وذلك أن الأرواح ليست من عالم المحسوسات حتى تراها وتحكم عليها وهي لم تخبرنا عن نفسها بشئ فالحال لها بها مطلقة اه صححه (٢) أى من ذلك البعض اه صححه

تسمية في المكس فقال وشرع يقرر ما قرره ابن تيمية فأخذت الشق الآخر وقررت  
فسكت ولم يجد جواباً قلت بأنهم أحد شيئين إما بطلان ما قاله أو تكفيره فقال هذه المسألة  
ما هي في فتاويه وأنا اختصرتها بهذه قاعدة من قواعدهم يبحثون مع الخصم فإن ظفروا به فلا  
كلام وإن ظفروا بهم قالوا هذه ما هي في كلامه فهم خلف إمامهم في المسكر والخميرة والكذب  
وقد خاب من افتري : والله أعلم : ومن الأمور المستندة عليه : وهو من أقبح القبايح وشر  
الاقوال وأخبثها مسألة التفرقة التي أحدثها غلاة النفاقين من اليهود وعصوا أمر النبي  
ﷺ واستمر عليها أتباعهم الذين يظهرون الاسلام وقلوبهم منطوية على نفص النبي  
صلى الله عليه وسلم ولم يقدروا أن يتوصلوا الى النقص منه الا بذلك . وقد ذكر للسألة الأئمة  
الاعلام فاذا كرر بعض كلامهم فيها ثم أعود الى تسميته مستدلاً بأمر سمعية وغيرها تفيد  
جلالته وعظامته وحياته في قبره صلى الله عليه وسلم وبقاء حرمة على ما كان عليه في حياته  
ويضلع الواقف عليها أو على بعضها بأن القائلين بالتفرقة من متغالي أهل الزيغ والزندقة وأن  
ابن تيمية الذي كان يوصف بأنه بحر في العلم لا يستغرب فيه ما قاله بعض الأئمة عنه من أنه  
زنديق مطلق وسبب قوله ذلك أنه تتبع كلامه فلم يقف له على اعتقاد حتى انه في مواضع  
عديدة يكفر بفرقة ويضلها وفي آخر يستند ما قاله أو بعضه مع أن كتبه مشحونة بالتشبيه  
والتجسيم والاشارة الى الازدراء بالنبي ﷺ والشيخين وتكفير عبد الله بن عباس رضي  
الله عنه وأنه من الملحدين وجعل عبد الله بن عمر رضي الله عنهما من المجرمين وأنه ضال  
مبتدع ذكر ذلك في كتاب له سماه (الصراط المستقيم والرد على أهل الجحيم) وقد وقعت في  
كلامه على المواضع الذي كفر فيها الأئمة الأربعة<sup>(١)</sup> وكان بعض أتباعه يقول انه أخرج  
زيف الأئمة الاربعة يريد بذلك إضلال هذه الأمة لانها تابعة لهذه الأئمة في جميع  
الانقطاع والأمصاير وليس وراء ذلك زندقة. ولترجم الى قول بعض الأئمة (فمنهم) الامام  
العلامة شيخ شيوخه أبو الحسن علي القنوي قال بعد ذكره أشياء لا أطول بذكرها

---

(١) أحب أن لا يستغرب القارئ شيئاً يراه منسوباً الى هذا الرجل بعد تصريح العلماء  
عنه أنه يستخف برسول الله ﷺ ويؤذيه ويصغر من شأنه فإن الذي يجترئ على أسمى  
مقام في الوجود لا يتهيب مادونه فليعلم انه مصححه

وفيهما دلالة على أن التوسل بالنبي ﷺ في الحاجات بعد وفاته كالتوسل به في حال حياته ثم قال وهذا وأمثاله يرد على هؤلاء المبتدعة الذين تبقوا في زماننا ومنعوا التوسل برسول الله ﷺ وقد جمع بعضهم كلاماً يتضمن نفى عمله صلى الله عليه وسلم بعد الوفاة وتقل طائفة منهم التفرقة بين حياته وحال وفاته فقال (والتفريق بين الحياة والوفاة كان ثابتاً عند الصحابة فلهذا استسقي أمير المؤمنين عمر بالعباس ولولا هذا التفريق الواضح عندهم لما عدل عمر مع جلالة وكونه خليفة راتداً وكان يشاور أيضاً - عن قبر رسول الله إلى غيره) ثم قال (هذا لفظ المبتدع الجاهل التي قامت البينة عليه بأشياء من هذا القليل وعزز على ذلك التعزير البالغ بالضرب بالبرح والحبس وغير ذلك في شهور سنة خمس وعشرين وسبعمائة بالقاهرة وهذا الكلام من التفرقة بين الماتين والاستناد فيه إلى استسقاء عمر بالعباس ليس له وانما هو لشيوخه فإنه لما أظهر القول بنفي التوسل برسول الله صلى الله عليه وسلم أورد عليه حديث الاستسقاء فخرج إلى التفرقة المذكورة ولا متشبه في الحديث المذكور فإن عمر رضى الله عنه انما قصد أن يقدم العباس ويباشر الدعاء بنفسه وهذا لا يتصور حصوله من غير المحي أي الحياة النبوية وأما التوسل برسول الله صلى الله عليه وسلم فلا نسلم أن عمر رضى الله عنه تركه بعد موته وتقدم العباس ليدعوا للناس لا ينفي جواز التوسل به مع ذلك ثم قال وهذا القول الشنيع والرأي السخيف الذي أخذ به هؤلاء المبتدعة من التحاقه ﷺ بالعدم حاشاه من ذلك - يلزمه أن يقال انه ليس رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم وهو قول بعض الضلال قال أبو محمد بن حزم في كتابه الملل والنحل (حدثت فرقة مبتدعة تزعم أن محمد بن عبد الله بن عبد الطلب بن هاشم ﷺ ليس هو اليوم رسول الله لكن كان رسولاً ثم قال (وهذه مقالة خبيثة مخالفة لله عز وجل ورسوله ﷺ ولما عليه أهل الاسلام منذ كان أهل الاسلام إلى يوم القيامة) قال (وانما حملهم على هذا الرأي الغثيث قولهم لا يخرج الخبيث من آل وسع عرض والعرض فني أبداً أو يحدث ولا يفي وقتين) قال (فروح رسول الله ﷺ عند هؤلاء بطل ولا روح له الآن عند الله وأما جسده ففي قبره تراب فبطلت نبوته ورسالته بموته عندهم فنعوذ بالله من هذا

القول فانه كفر صراح لا يرد فيه ويكفي في بطلان هذا القول الفاحش الفظيع انه يخالف لما أمر الله تعالى به ورسوله ﷺ واتفق عليه أهل الاسلام من الأذان في الجوامع والصوامع وأبواب المساجد جهاراً في شرق الأراضى وغربها كل يوم خمس مرات بأعلى أصواتهم قد قونه الله تعالى بذكره أشهد أن لا إله الا الله : أشهد أن سيدنا محمداً رسول الله : كان يجب أن يقال على قولهم أشهد أن محمداً كان رسول الله وكذلك كان يجب أن يقال في ثاني الشهادتين في الاسلام وقد قال تعالى ( ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك ) وقال تعالى ( يوم يجمع الله الرسل ) وقال تعالى ( وجيء بالبين والشهداء ) فتمامهم الله عز وجل بعد موتهم رسلاً ونبين والأصل الحقيقة وكذلك أجمع المسلمون وجاء به النص أن كل مصل فرضاً أو قلاً يقول في تشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ولو كان بعد موته في حكم العدم لما سمحت هذه المحاطبة هذا معني كلام ابن حزم ثم قال ( ان ابن حزم أورد على نفسه إیرادات وأجاب عنها ) قلت وقد حذقها أنا لأجل الاطالة ولا تسمع عقول العوام وكثير من أغیر اليه بالعلم أن يدركها ويدرك الجواب ثم قال ( وانما أطلت النفس في هذه المسألة وان كانت في غاية الوضوح لقرب العهد بهذين من أظهر الخلاف فيها وأفسد به عقائد خلق كثير من العوام فلذلك استطرت في هذا المقام بما يتعلق بهذه المسألة هذا المقدار اليسير من الكلام وللمقال فيها مجال واسع لكن اشباع القول في ذلك خارج عما نحن بصدده في هذا الكتاب والله تعالى أعلم ) وهذا الكتاب الذي أشار اليه ومنه نقلت يقال له ( شرح التعرف للمذهب أهل التصوف ) واعلم أرشدنا الله وإياك أيها الموفق المنزه المعظم لسيد الأوالين والآخرين ﷺ ولترتيبه الذين بهم تم الدين ولسائر الصحابة رضي الله عنهم والتابعين لهم بإحسان الى يوم الدين. ان في هذا الذي ذكره الاثمة كفاية لمن له أدنى فهم ودراية الا اني وعدت بذكر شيء وخلف الوعد صعب شديد فأنا أذكر نبذة يسيرة وأرجو من الله عز وجل حصول البركة فيها وقد ذكرت في كتاب ( تنبيه السالك على مظان المبالا ) جملة كثيرة تتعلق بذلك وبغيره وسقت فيها فتواه المطولة والجواب عما قاله ذكرته في فضل الحج والله أعلم : ومن الأمور المهمة معرفة الانسان حاله في التوفيق والخذلان فن الخذلان عدم ايمان

الانسان بالآيات والنذر كما قال تعالى ( وما تنفى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون ) قيل المعنى لا تصل المقول الخالية عن التوفيق الى سبيل النجاة وما يغنى ضياء العقل مع الخذلان انما ينفع نور العقل مؤيداً بنور التوفيق وعناية الأزل والا فانه متخبط بادراكه بعقله فاذا وعيت ما قبلته ووقفت على بعض ما ذكره من الأدلة ولم تجد قلبك مؤمناً بها فاعلم أنك من أهل الخذلان ومروم في حرب الشيطان وتابع لأهل البدع عصاة الرحمن قال كعب الأخبار تجد الرجل يستكثر من أنواع البر ويحطأ في (١) صانع المعروف ويكبد سهر الليل وشدة ظمأ المواجه وهو مع ذلك لا يساوي عند الله جيفة حار يشير الى أهل البدع والتبرى منهم بحيث لا يمكن سماعه من ذي هوى : لما صالح عمر رضى الله عنه أهل بيت المقدس وقدم عليه كعب الأخبار وأسلم وفرح به عمر رضى الله عنه وبسلامه قال له عمر رضى الله عنه هل لك أن تسير معي الى المدينة وتزور قبر النبي ﷺ وتنتفع بزيارته قال نعم يا أمير المؤمنين افضل ذلك : فهذا ضريح في الثدب الى زيارة قبره عليه الصلاة والسلام وسدد الرجل واعمال اللطفي اليه والكلام على هذا يأتي ان شاء الله تعالى

( بيان زندقه من قال ان روحه عليه الصلاة والسلام فنيت وان جسده صار تراباً وبيان زينة ابن تيمية وحزبه في جواب الفتوى التي زعم أنه سئل عنها )  
 قال في جوابه الحمد لله رب العالمين من استغاث بميت أو غائب من البشر بحيث يدعوه في الشدائد والكربات ويطلب منه قضاء الحاجات فيقول يا سيدي الشيخ فلان أنا في حسبك أو في جوارك أو يقول عند هجوم العدو عليه يا سيدي فلان يستوحيه أو يستغيث به أو يقول نحو ذلك عند مرضه وقره وغير ذلك من حاجاته فلان هذا ظالم ضال مشرك وفي بعض النسخ كافر عاص لله تعالى باقواق المسلمين فأنهم متفقون على أن الميت لا يسأل ولا يدعي ولا يطلب منه شيء سواء كان نبياً أو غير ذلك ثم أكد ما قاله بقصة عمر والعباس في الاستسقاء تبعاً لشيوخه الجاري خلف سلاة اليهود : وأنت أرعدك الله تعالى وبصرك اذا تأملت ما قاله في هذا الجواب اقشعر جلدك وقضيت العجب مما فيه من الخبايا والقبحور وادعاء اتحاق



للسلبيين وما فيه من الرمزال تكفير الانبياء وتضليلهم والتليس على الأغبياء بقصة عمر  
رضى الله عنه وليت شعري من أي الدلالات أن من توجه الى قبر سيد الأولين والآخرين  
ﷺ وتوسل به في حاجة الاستسقاء أو غيرها يصير بذلك ظالماً ضالاً مشركاً كافراً . هذا  
شيء قشعر منه الأبدان ولم نسمع أحداً فاه بل ولا رمزاله في زمن من الأزمان . ولا بلد من  
البلدان . قبل زنديق حران . قاله الله عز وجل وقد فعل : جعل الزنديق الجاهل الجامد  
قصة عمر رضى الله عنه دعامة <sup>(١)</sup> للتوصل بها الى خبث طويته في الازدراء بسيد الأولين  
والآخرين وأكرم السابقين واللاحقين وحط رتبته في حياته وان جابه وحرمته ورسالته وغير  
ذلك زال بموته وذلك منه كفر يقيين وزندقة محتمة فانه عليه الصلاة والسلام حرمة وقدره  
ومنزله عند ربه ما زالت ولم تزل وهو سيد ولد آدم وأكرمهم على الله عز وجل على الدوام  
ومن تأمل القرآن العظيم وجدده مشحوناً بذلك وقد ذكرت جملة من ذلك في مولده عليه  
الصلاة والسلام واعير هنا الى نبذة يسيرة من ذلك ليتحقق السامع لما خبث هذا الزنديق  
وما اقلطوي عليه باطنه من اغثبث بابداله هذه الأنواع من التعظيم بالازدراء وما فاه به من  
العجور والافتراء كثرى

مل عن فضائله الزمان لتخبرا      فنظير مجدك يا محمد لا يري  
ولقد جمعت مناقباً ما استجمعت      ما استجمعت يا سيدي ففسرا  
ما بين مجدك والمحاول      الا كما بين التريا والرى

( من ذلك ) أنه سبحانه وتعالى تولى عصته بنفسه فقال تعالى ( والله بعصمك من  
الناس ) وحقاً عصمه عز وجل في ظاهره وباطنه حفظه في ظاهره من ان ينالوا ما هموا به وورد  
كيدهم في محورهم وحفظه في باطنه من الناس من ان يكون منه اليهم التفات او يكون له بهم  
اشتغال صان سره عن هوارد السكون اليهم وعن نزغات الشيطان وفتات النفس ( ومنها ) قوله  
تعالى ( لا تجعلوا دعاء الرسول ينكم كدعاء بعضكم بعضاً ) قيل معناه لا تدعوه باسمه كما

(١) قوله للتوصل بها الى خبث طويته في الازدراء الخ الصواب ان تقدم في وتؤخر الى  
ليظهر معنى الكائن له مصححه

يدعو بعضكم بضاً يا محمد يا عبد الله ولكن فخموه وعظموه وشرفوه وقولوا يا نبي الله يا رسول الله مع لين وتواضع قاله مجاهد وقناة وقيل معناه احذروا دعاء الرسول عليكم قلن دعاءه مستجاب لا يرد وليس كدعاء غيره قاله ابن عباس رضى الله عنهما وقيل معناه من ضيع حرمة الرسول ﷺ فقد ضيع حرمة الله عز وجل ومن ضيع حرمة الله فقد دخل في ديوان الأشقياء : وحرمة الرسول ﷺ من حرمة الله تعالى بل من ضيع حرمة الأولياء فقد عرض نفسه للهلكة (ومنها) قوله تعالى ( انا أرسلناك شاهداً ) أي عليهم بالتوحيد ( ومبشراً ) أي لهم بالتأييد والتفخرة ( ونذيراً ) أي محذراً لإيام الزين والضلالات ( لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزوه وتوقروه ) أي تعظموه تعظيماً يليق به وبمرتبة قال الأئمة لم يؤمن بالرسول من لم يعزه ويعز أوامره ويوقره ويوقر أصحابه رضى الله عنهم ( ومنها ) قوله تعالى ( فالدِّينَ آمَنُوا بِهِ ) أي بمحمد ﷺ ( وعزروه ) أي وقروه ( ونصروه ) بذلوا أنفسهم في نصرته وأموالهم ( واتبعوا النور الذي أنزل معه ) وهو القرآن ( أولئك هم القاصون ) أي القارئون حصر الفلاح فيهم فهذه الآيات موجبة لتوقيره وتعظيمه وتبجيله وتعريف قدره عند ربه ومنها قوله تعالى ( من يطع الرسول فقد أطاع الله ) قال عمر رضى الله عنه بعد وفاة رسول الله ﷺ أثناء كلام طویل ( بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند الله أن جعل الله عز وجل طاعتك طاعته ) وقال جعفر الصادق معناه من عرفك بالنبوة والرسالة فقد عرفني بالربوبية والألوهية وقيل بطاعتك يصل العبد الى الحق وبمخافتك يقطع عنه وقيل غير ذلك ومن أحسنها من أزم نفسه طاعته ومحج الاقتداء به أوصله الى مقامات الأنبياء والصديقين والشهداء ألا ترى قوله تعالى ( ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء الآتية ) ( ومنها ) وهو أبلغ مما تقدم قوله تعالى ( لئن الذين ييايمونك ) أي يا محمد ( لئن ييايمون الله ) نفى سبحانه تعالى الوساطة في المباشرة وقد تنبه لذلك أرباب للمال والقلوب العارفون بمراتبه عليه الصلاة والسلام وما وجهه الله تعالى من سنى الأوصاف التي لا تليق بغيره ولا يقدر على حملها الا هو قالوا ( ان البشرية في نبيه ﷺ

(١) عارية وأضافه دون الحقيقة ( وهو كلام حكيم منور القلب وقال بعضهم لم يظهر الحق سبحانه وتعالى مقام الجمع على أحد بالتصريح الا على أخص نسمة وأشرفها وهو للصطفى فقال ( ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله ) ومنها قوله تعالى ( ورفضنا لك ذكرك ) قال ابن عباس رضى الله عنهما للراد الأذان والاقامة والتشهد والخطبة على التناوب فلو أن عبداً عبد الله وصدقه في كل شئ ولم يشهد أن محمداً رسول الله لم يسمع منه ولم ينتفع بشئ ولكن كافراً وفي حديث أبي معيد الخدرى رضى الله عنه أن النبي ﷺ سأل جبريل عليه السلام عن هذه الآية فقال قال الله عز وجل اذا ذكرت ذكرى معى وقال قتادة رضى الله عنه رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة وقيل رفع ذكره بأخذ الميثاق على النبيين والزمهم الايمان به والاقرار به وقيل ورفضنا لك ذكرك ليعرف للذنبون قدر وتبكت لدى ليتوسلوا بك الى فلا أورد أحداً عن مسأله فأعطيه إياها اما عاجلاً واما آجلاً ولا أخيب من توسل بك وان كان كافراً ألا ترى قوله تعالى ( وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ) وسأنى الكلام على هذه الآية وقيل غير ذلك . ولما هاجر النبي ﷺ الى المدينة قبل بكت مكة ففقدته بدموع الحرقه على الخلد وقالت واأسفاه على من أنزل عليه ( لا أقسم بهذا البلد ) وهو مكة لحولك فيه ومن جعل لأصليه فاللعن ( لا أقسم بهذا البلد ) وأنت حل فيه بل أقسم بك وبجياتك وهذا يدل على علو قدره عند ربه ورفعته التي لم يفز بها غيره . وفي حديث عائشة رضى الله عنها أن جبريل عليه الصلاة والسلام قال قلبت مشارق الارض ومقاربها فلم أر رجلاً أفضل من محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس رضى الله عنهما من رواية أبي الجوزاء رضى الله عنه . ما خلق الله ولا ذراً ولا برأ قسماً أكرم على الله من محمد صلى الله عليه وسلم ولا رأيت الله عز وجل أقسم بحياة أحد الا بحياة فقال ( لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون ) والعمه في البصيرة

(١) قوله عارية وأضافه دون الحقيقة لفظ اضافته بالصير هو اضافة بالتاء ومعنى هذا الكلام عامض وكأن قائله يريدون ان يقولوا ان حقيقته ﷺ ملكية وان كانت صورته بشرية وهو معنى يكون مدحاً ان سلم ان حقيقة الملكية أفضل من حقيقة البشرية وليس لما قسم آخر يراد الحاقه ﷺ به الا الالهية ولا يتصور ان يكون مراداً للقائلين فليعلم اهـ مصححه

والعنى في البصر وفي رواية عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما المعنى وعيشك يا محمد لهم  
لنى سكرتهم يعمهون وقال بعضهم أقسم بحياة محمد لأن حياته كانت به وهو في قبضة الحق  
وبساط القرب وشرف الانبساط ومقام الاتفاق الذى لا يقوم به غيره فحياتك يكون القسم  
فإن الكل زاعغو وما زغت ومالوا وما ملت حتى برأئك ونزلناك منزلة ما نالها غيرك ولا  
ينالها أحد سواك وقيل المعنى وحياتك التى خصصت بها بين الخلق فحيوا بالأرواح وحييت  
بنا ولهذا تنمة مهمة ذكرتها فى الولد يتعين الوقوف عليها وقيل أقسم الله عز وجل فى الأزل  
بحياته ليظهر شرفه وعلم قدره ودنو منزلته عنده ليتوسل للتوسلون به اليه قبل بروزه الى  
الوجود وفي حياته وبعد وفاته وفي عرصات القيامة ولهذا وغيره لم يزل أهل الايمان يتوسلون  
به فى حياته وبعد وفاته من غير تكبر وكان أهل الكتاب لهم علم من ذلك فكانوا يتوسلون  
به قبل وجوده فيستجاب لهم كما قال الله تعالى ( وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا )  
وقال ابن عباس رضى الله عنهما كانت أهل خير تقاثل غطفان كلما التقوا هزمت غطفان  
يهود فعادت يهود بهذا الدعاء اللهم انا نسألك بحق النبى الذى وعدتنا ان تفرجه لنا آخر  
الزمان الا نصرتنا عليهم فكانوا اذا التقوا ودعوا بهذا الدعاء هزمت يهود غطفان ويهود  
غير منصرف للعلية والتأنيث علم على <sup>(١)</sup> قبيلة فلما بعث النبى صلى الله عليه وسلم  
كفروا به فأنزل الله عز وجل ( وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ) أي  
يدعون بك يمجده الى قوله فلنعت الله على الكافرين : واذا كان عز وجل يستجيب  
لأعدائه بالتوسل به صلى الله عليه وسلم اليه سبحانه مع علمه عز وجل بأنهم يذكرون  
به ويؤذونه ولا يتبعون النور الذى أنزل معه قبل وجوده وبروزه الى الوجود وارساله رحمة  
للامالين فكيف لا يستجيب لأحيائه اذا توسلوا به بعد وجوده عليه الصلاة والسلام وبسته  
رحمة لالمالين واذا كان رحمة لالمالين فكيف لا يتوسل ولا يتشفع به . ومن أنكر التوسل  
به والتشفع به بعد موته وان حرمة زالت بموته فقد أعلم الناس وقادى على نفسه أنه أسوأ حالا  
من اليهود الذين يتوسلون به قبل بروزه الى الوجود وان فى قلبه نزعة هى أخبت النزعات

وهذا آدم عليه السلام توسل به كما هو مشهور ورواه غير واحد من الأئمة منهم الحاكم في مستدركه على الصحيحين من حديث عمر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله صلى الله عليه وسلم ( لما اقترف آدم الخطيئة قال يا رب بحق محمد لما (١) غفرت لي فقال الله يا آدم وكيف عرفت محمداً ولم أخلقه قال يلرب لأفك لما خلقتني بيديك وتخت في من روحك رفعت رأسي فأريت على قوائم العرش مكتوباً لا إله الا الله محمد رسول الله فعرفت أنك لم تضيف الى اسمك الا أحب الخلق اليك فقال يا آدم انه لأحب الخلق الي واذا سألتني بحقه قد غفرت لك ولولا محمد لما خلقتك ) : قال الحاكم صحيح الاسناد (٢) ورواه الطبراني وزاد (وهو آخر الأنبياء من ذريتك) ورواه الحاكم أيضاً من حديث ابن عباس رضى الله عنهما بزيادة بلفظ أوحى الله الى عيسى يلعيسي آمن بمحمد وصر من أدركه من أمتك أن يؤمنوا به قولوا محمد ما خلقت آدم ولولا محمد ما خلقت الجنة والنار . ولقد خلقت العرش على الماء فضطرب فكتبت عليه لا إله الا الله محمد رسول الله فسكن قال الحاكم في مستدركه هذا صحيح الاسناد ولم يخرجاه يعني البخاري ومسلم : فهذا الامام الحافظ قد كفا المائة وصح الحديث وقد رواه غير واحد من الحفاظ وأئمة الحديث بألفاظ : منهم أبو محمد مكي وأبو الليث السمرقندي وغيرهما أن آدم عليه السلام عند اقترافه قال اللهم بحق محمد عليك اغفر لي خطيئتي ويروى قيل فقال الله من أين عرفت محمداً قال رأيت في كل موضع

(١) اى الاله صاحب القرعية

(٢) لالتفات بعد هذا التصحيح من الحاكم وهو الحاكم الى طعن طاعن في هذا الحديث وقد رأينا من يطعن فيه وفي أمثاله من الأحاديث التي يصححها الحاكم وهي دالة على سمو ترفه عليه الصلاة والسلام وعلا منزلته عند ربه كأن هذا الطاعن أودى ممن يستخفون بشأنه عليه الصلاة والسلام فصر منه ذلك الطعن طاعة لشعوره وهو لا يشعر أو يشعر وكأن هذه المسألة مسألة عظم حرمة ﷺ ورفعة شأنه - موضع خلاف بيننا وبين هؤلاء الناس ونحن لانسلم هذا الخلاف الا بعد ان نسمع من هذه الشريعة ان كلام الله تعالى مطعون في صدقه أيضاً فاذا قالوا سكتنا عنهم ويكونون بذلك أراحوا واستراحوا وحسبنا الله ونعم الوكيل اه مصححه

من الجنة مكتوباً لا إله الا الله محمد رسول الله . و يروى محمد بن عبدى ورسولى فعلت أنها كرم خلقك عليك كتاب الله عليه وغفر له وفي رواية الحافظ الآجرى قال آدم لما خلقتى رفضت رأسى الى عرشك فاذا فيه مكتوب لا إله الا الله محمد رسول الله فعلت أنه ليس أحد أعظم قدراً عندك ممن جعلت اسمه مع اسمك فأوحى الله اليه وعزتي وجلالي انه لا آخر التبيين من ذريتك ولولاه ما خلقتك قال وكان آدم عليه السلام يكنى أبا محمد

بدا مجده من قبل نشأة آدم وأسماءه في العرش من قبل تكتب<sup>(١)</sup>

وعن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى ( وكان تحته كنز لما ) قال لوح من ذهب فيه مكتوب عجبا لمن أيقن بالقدر كيف ينصب عجبا لمن أيقن بالتاركيف يضطك عجبا لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطعن إليها أنا الله لا إله الا أنا محمد بن عبدى ورسولى . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أيضاً قال على باب الجنة مكتوب انى أنا الله لا إله الا أنا محمد رسول الله لا أعذب من قالها . وذكر السبطاري أنه شاهد في بعض بلاد خراسان مولوداً ولد وعلى جبينه مكتوب لا إله الا الله محمد رسول الله وذلك بقلم القدرة وذكر الأخباريون أن ييلاد الهندورداً أحر مكتوب<sup>(٢)</sup> عليه بالأبيض لا إله الا الله محمد رسول الله وفي بعض البوادي حيوان مكتوب على شقه الأيمن لا إله الا الله وعلى شقه الأيسر محمد رسول الله وذلك بقلم القدرة وهو مرئي ظاهر لكل من له بصرو ذكر غير ذلك : فسيد الأولين والآخرين عظيم عند ربه نوه بذكره في الازل وفي الكون العلوي والسفلي ليعلم أنه التفاضل الكامل وأنه أعظم الوسائل : قال أبو حميد . ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالكا في مسجد رسول الله ﷺ قال له مالكا لا ترفع صوتك في هذا المسجد فن الله عز وجل أدب أقواماً قال ( لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ) الآية و مدح قوماً قال ( ان الذين ينضون أصواتهم عند رسول الله ) الآية و ذم قوماً قال ( ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يقتلون ) وإن حرمة ميتاً كحرمة حياً فاستكن لها أبو جعفر فقال يا أبا عبد الله أستقبل القبلة وأدعو أم

(١) أى كتبت والتعبير بالمضارع بحكاية الحال الماضية اه صاحب الفريفة

(٢) يتعين نصب لفظ مكتوب لانه وصف لمنسوب اه مصححه

أستقبل رسول الله ﷺ قال ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة آدم الى يوم القيامة بل استقبله واستشفع به فيشفعك<sup>(١)</sup> الله عز وجل قال الله تعالى ( ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً ) القصة معروفة مشهورة ذكرها غير واحد من المتقدمين والمتأخرين بأسانيد جيدة ومنهم القاضى عياض في أشهر كتبه وهو الشفاء للشهور بالحسن والاقان فى سائر البلدان ومنهم الامام العلامة هبة الله فى كتابه توثيق عرى الايمان وقد اشتملت هذه القصة على تعظيمه بمد وقته وأنه حى والتوسل به وحسن الأدب فى حقه كما فى حياته وان فى الآية الحث على المجئ اليه ليستغفر له وليس فى الآية تعرض لزمن حياته دون الوفاة وكذا فهم العلماء مالك وغيره كما يأتى ان شاء الله تعالى العموم واستحبوا لمن زار قبره للكرم أن يتلو هذه الآية ويستغفر ويتوسل به ويطلب الشفاعة منه ولم نعلم أن أحدا طعن فى قصة مالك الا هذا القاجر ابن تيمية فإنه لما كان فيها هذه الفضائل طعن فيها وقال انها مكذوبة فان هذا شأنه اذا وجد شيئاً لا ماس فى ما ابتدعه قل به وقبله ولم يطعن . واذا وجد شيئاً على خلاف بدعته طعن فيه وان اتفق على صحته ولا يذكر شيئاً على خلاف هواه وان اتفق على صحته لا سيما اذا كان آية أو خبراً عن رسول الله ﷺ ولو أمكنه أن يطعن فى الآية لفعل<sup>(٢)</sup> الا أنه تعرض لتخصيصها وهي دعوى مجردة وعلى خلاف ما فهمه العلماء من العموم ووقع العمل عليه فن ادعى التخصيص بغير دليل سمى ظاهر الدلالة قطعنا بخطئه واتهمناه واستدلنا بذلك على استقصاه سيد الأوابين والآخريين الكامل للكل . وهو كفر باجاء أهل التوحيد . وذكر القرطبى فى تفسيره عن على رضي الله عنه أنه قال قدم علينا أعرابي بمد مادن رسول

(١) قوله فيشفعك الله السياق يقضى أن يكون فيشفعك فيشفعه لانه هو ﷺ الشافع اه مصححه

(٢) هذا المبدأ عليه أتباعه المقتنون به الى اليوم يعرف ذلك منهم من يلتفت لحالهم أدنى التفاتة فلو اوجب على المسلم أن لا يعتبر نصيحهم حديث ولا تضعيفهم فاتهم للهوى يصححون ويضعفون وأحب أن يأخذ القارى قول الامام الحصى (ولو أمكنه أن يطعن فى الآية لفعل) على ظاهره دون أن يظن فيه أى مبالغة وليطرده فى اتباعه كذلك اه مصححه

الله صلى الله عليه بثلاثة أيام فرمي بنفسه على قبر رسول الله ﷺ وحشا على رأسه من ترابه ثم قال : قلت يا رسول الله فسمعتنا قولك ووعيت عن الله عز وجل فوعيتنا عنك وكان فيما أنزل عليك ( ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك ) الآية وقد ظلمت نفسي وجنتك تستغفر لي فنودي من القبر قد غفر لك وهذه القصة غير قصة العتي وقصة العتي مشهورة في غاية الشهرة وقد ذكرها الأئمة في كتبهم قديماً وحديثاً وكنية العتي أبو عبد الرحمن واسمه محمد بن عبد الله بن عمرو وكان من افصح الناس وصاحب أخبار وصاحب رواية للأخبار . حدث عن أبيه وعن ابن عينة وقد ذكر قصته خلافاً منهم ابن عساكر في تاريخه وذكرها الحافظ أبو الفرج بن الجوزي في كتابه ( مثير الغرام الساكن ) وذكرها غيرها بالأسانيد . ومن ذكرها الامام العلامة للثقف على علمه ودينه وزهده أبو ذكرى يحيى بن شرف النووي قدس الله روحه ونور ضريحه قال في زیلة قبره : انها من أعظم التراتب وأفضل للساعي والطلبات واذا انتهى الى قبره وقف قبالة وجهه ويتشفع به الى ربه ومن أحسن ما يقوله ما حكاه أصحابنا عن العتي مستحسنين له قال العتي كنت جالساً عند قبر رسول الله ﷺ فجاء اعرابي فقال : السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول ( ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً ) وقد جنتك مستغفراً من ذنبي مستشفعاً بك الى ربي ثم أنشأ يقول

ياخير من دفنت بالقاع أعظمه فطاب من طيبين القاع والآنم

نفسى القداء لغبر أنت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم

قال فرأيت النبي ﷺ في النوم فقال يا عتي الحق الاعرابي فبشره بأن الله قد غفر له وفي رواية غيره للحق الاعرابي وبشره بأن الله قد غفر له بشفاعتي فخرجت فلم أجده فأفاد النووي قدس الله تعالى روحه أن أصحاب الشافعي استحسنوا ذلك وحكوه عن غيرهم وأفاد شمول الآية للحياة والمات وأذ يستشفع به الى ربه وساق ذلك مساق ما هو متفق عليه ولم يتعرض لذلك أحد بالإنكار في سائر الأعصار وزدت أنا هذين البيتين لملى يلحقني نصيب من شفاعتهما



وفيه كل خصال الحمد قد جمعت فلهذه فهو من ترعى له النعم  
وهو الذى يرتجى في كل معضلة وفي المعاد اذا زلت بنا القدم  
( قصة الراهبين مع أبي عبد الله )

وقال السيد الجليل قطاع للفاوز على قدم التوكل أبو عبد الله الفرعى قدس الله سره ونور  
ضريحه خرجت مرة أريد الزيارة من طريق الفاوز فوقعت في التيه فكنت فيها ياماً حتى أشرفت  
على الموت فينا أنا كذلك إذ رأيت راهبين<sup>(١)</sup> يسيران كأنهما خرجا من مكان قريب يريدان  
ديراً لما بالقرب فملت اليهما فملت أين تريدان فقالا لاندري فملت من أين أنتما قالالا لاندري  
قلت فتدريان أين أنتما قالالا نعم نحن في ملكه وبين يديه قال فأقبلت علي قسى أقول لماراهبان  
يتحققان بالتوكل دونك ثم قلت لهما أنأذانان لى في الصبحة قالالا ذلك اليك قال فسرنا فلما  
أسينا قاما الى صلاتهما وقت الى صلاة المغرب فتيممت وصليت فنظرا الى وقد تيممت  
فضحكا مني فلما فرغا من صلاتهما بحث أحدهما يده فإذا بللاء قد ظهر وإذا بطعام موضوع  
قال فبقيت أنعجب من ذلك قالالا لى ادن وكل واشرب قال فأكلنا وتوضأت وقاما فلم  
يزالا فى صلاتهما وأنا فى صلاتى حتى أصبحنا فصليت الفجر ثم قاما يسيران فصاروا<sup>(٢)</sup> الى  
الليل فلما أسينا تقدم الآخر فصلى بصاحبه ثم دعا بدعوات ثم بحث الأرض بيده  
فنبع الماء وظهر الطعام قالالا لى ادن وكل واشرب قال فأكلنا وشربنا وتوضأت للصلاة ثم  
نصب الماء وغار حتى لم يبق له أثر فلما كانت الليلة الثالثة قالالا لى يأمسلم الليلة نوبتك قال  
فلمستحييت من قولها وداخلني من ذلك هم شديد قال فقلت فى نفسى اللهم انى أعلم ان  
ذنوبى لم تدع لى عندك جاها ولكنى أسألك وأتوسل اليك بنبيك المكرم عندك الا تقضخني

(١) هذه القصة فيها خبيء حتى ولعل هذين الراهبين ملكان أو وليان لله تعالى أرسلهما  
سبحانه وتعالى للشيخ العرعى لينقل بحالهما من حاله الى حال ارفع كما ترى فى القصة وأما  
أنهما راهبان حقيقة فهذا لا يستطيع العقل فهمه فاما لانعرف ان الله تعالى يكرم الالهادقين  
من عبادته المؤمنين فكيف يكرم بهذه الكرامة الباهرة التى تضمنتها القصة - راهبين كاهرين  
بسيد انبيائه وهما يعرفانه حق المعرفة كما ترى من كلامهما فاعرف ذلك اه مصححه

(٢) قوله فصاروا بالجمع هو فصارا بالتثنية كما هو ظاهر اه مصححه

عندهما ولا تشمت<sup>(١)</sup> بنبيك محمد ﷺ قال فاذا بين خراة وطعام كثير قال فأكلنا وشربنا ولم نزل على حالنا حتى بلغت النوبة الثانية الى قال فدعوت بمثل ما دعوت أولا وتوسلت بالنبي ﷺ فاذا بطعام اثنين وشراب اثنين دون ما كان قال فقاصرت الى نفسي وقصرت عن الأكل وأريتهما اني آكل فسكتا عني قال وسرنا حتي بلغت النوبة الثالثة الى قال فدعوت بمثل ما دعوت وتوسلت بالنبي ﷺ وقوى حالي في أمر صدق توسلي به صلى الله عليه وسلم على بأنه وسيلة من قبلي فاذا بطعام اثنين والماء مثل ذلك فغمضت ذلك قال فغلبتني عيناى من الهم خوف السماتة بديننا فاذا بقاتل يقول لي أدر كذاك بالآثار الذى خصصنا به محمداً من دون الأنبياء<sup>(٢)</sup> وهي علامته وكرامة أمته من بعده الى يوم القيامة قال فلما بلغت النوبة الرابعة الى قال لي يا مسلم ما هذا : انا ترى في طعامك وشرايك نقصاً فلم ذلك قلت لهما أولم تعلما أن هذا خص الله عز وجل به نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم من بين الانبياء وخص أمته به من بعده ان الله عز وجل يريد لي الآثار وقد آتيتكما اقتداء بنبي الكرم قالوا صدقت ثم قالوا نشهد أن لا اله الا الله ونشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق صدقت في قولك هذا خلق محمد في كتب الله للنزلة ان الله عز وجل خص محمداً وأمته بذلك قال وحسن اسلامها قال ثم قلت لهما في الجمعة والجماعة قالوا ذلك واجب قلت نعم فاسألوا الله تعالى وادعوا أن يخرجنا من هذا التيه الى أقرب الأما كن فدعوا فينا نحن نسير اذا نحن ببيوت قد أشرقنا عليها فاذا هي بيت المقدس قال فدخلنا المسجد وأقننا أياما ثم تجد دلى سفر فارقتهما وقد ملئ قلبي فرحاً باسلامهما وبصحبة<sup>(٣)</sup> توسلي بالنبي ﷺ وأنه غياث الصادقين في محبة<sup>(٤)</sup> السالكين خلقه في صدقه مع ربه ومحبة الاعتماد عليه : فانظر أرشدك الله كيف يصدق التوسل به جرى ما جرى من حصول

(١) اى تشمتكما اه مصححه

(٢) أى خصصنا به أمة محمد ﷺ من دون أمم الانبياء والا فالانبياء جميعا أو اهل الآثار صلى الله وسلم عليهم جميعا اه مصححه

(٣) قوله وبصحبة توسلي صوابه وبصحبة توسلي الخ اه مصححه

(٤) قوله في محبة السالكين صوابه في محبته . السالكين الخ اه مصححه

الكرامات من نبع الماء وحصول الطعام والاهتداء لما فله غزوجل للثة على ما أكرمنا به وعلى ما وهب الأولياء من آثار معجزاته : وقال سفيان الثوري يينا أنا أطوف بالبيت وإذا أنا برجل لا يرفع قدما ولا يضع أخرى إلا وهو يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم قلت يا هذا إنك تركت التسبيح والتهليل وأقبلت على الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فهل عندك من هذا شيء فقال لي من أنت قلت سفيان الثوري فقال لولا أنك غريب في أهل زمانك لما أخبرتك عن حالي ولما أطلعك على سري ثم قل خرجت أنا والدي حاجين إلى بيت الله الحرام وللي زيارة سيد الأنام حتى إذا كنا ببعض المنازل مرض والدي فعالجته فأت فلما مات اسود وجهه فقلبتني عيناى من المم فمت فإذا أنا برجل لم أر أجل منه ولا أنظف ثوباً ولا أطيب رائحة منه فدنا من والدي وكشف عن وجهه وأمر يده عليه فعاد وجهه أبيض ثم ذهب فتعلقت بثوبه وقلت له يا عبد الله من أنت الذي من الله عزوجل على وعلى والدي بك في دار الغربة لكشف هذه الكربة فقال أوما تعرفني أنا محمد بن عبد الله صاحب القرآن أما إن والدك كان مسرقاً على نفسه ولكنه كان يكثر الصلاة على فلما نزل به منازل استغاث بي وأنا غياث من أكثر الصلاة على قال فأنبت فإذا وجه والدي قد ابيض . فانظروا عندك الله عزوجل الى جلاله ونظميه في حياته وبعد وفاته كيف أغاث من استغاث به حتى في البرزخ فهو عليه الصلاة والسلام كما قيل

غياث الملهوف	وغيث لآمل	وعين لظلمآن	وعون لذى جمد
له فوق ايوان الزمان	مراتب	يقصر عنها الأنبياء	أولو المجد
فومى وعيسى والغليل ونوحهم	يقولون	طه منتهى السؤل	والقصد
حوى قصبات السبق من قبل آدم	وكهلا	وأيام الطفولة	فى المهد
به طيبة طابت ولاغرو قدحوت	طبيب قلوب	انطلق من مرض الجحد	
قلواه ما اشتاقت قلوب فمية	الى الشيخ	من أرض الحجاز	ولا الرند
ولا ذكرت سليم ونعمان والتقا	ولا استعذبت	من شدة الوجد	للوجد

فسبحان من قريبه بجله وعظمه ومنحه وتوجه خام الفضائل وجعله أعظم ما يتوجه به إليه وأعظم الوسائل :

روى الترمذي من حديث عثمان بن حنيف رضى الله عنه أن رجلاً ضرير البصر جاء إلى النبي ﷺ فقال ادع لي أن يماضي الله فقال إن شئت دعوت وإن شئت صبرت فهو خير لك قال فادعه فأمره رسول الله ﷺ أن يتوضأ فيحسن الوضوء ويدعو بهذا الدعاء : اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد انى توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضي اللهم شفعم في . قال الترمذي حديث حسن صحيح ورواه النسائي بنحوه ورواه البيهقي وزاد محمد بن يونس في روايته فقال وقد أنصروني رواية شعبة فعمل فبري وفي رواية يا محمد انى توجهت بك إلى ربي فتجلى عن بصرى اللهم شفعم في وشفعم في نفسى قال عثمان رضى الله عنه فوالله ما أنصرفنا ولا مال الحديث حتى جاء الرجل كأنه لم يكن به ضر<sup>(١)</sup> : فهذا حديث صحيح صحيح في التوسل والاستجابة وليس فيه أنه فعل ذلك في حضرة النبي ﷺ وليس فيه التقييد بزمن حياته ولا أنه خاص بذلك الرجل بل إطلاقه عليه الصلاة والسلام يدل على أن هذا التوسل مستمر بعد وفاته شفعة عليهم لأنه بهم رؤوف رحيم ولا احتياجهم إلى ذلك في حاجاتهم ويدل على ذلك أن عثمان بن حنيف راوى الحديث هو وغيره فهموا التعميم ولهذا استعمله هو وغيره بعد وفاته ﷺ كما رواه الطبراني في معجمه الكبير في ترجمة عثمان بن حنيف رضى الله عنه ذكره في أول الجزء الحسين من مسنده أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضى الله عنه في حاجة له فكان عثمان لا ينظر في حاجته فلقي الرجل عثمان بن حنيف وتكى<sup>(٢)</sup> إليه ذلك فقال له عثمان بن حنيف رضى الله عنه انتم للضيأة قوضاً ثم انتم المسجد فصل ركعتين ثم قل اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بنبينا محمد نبي

(١) وفي رواية أنه قال عليه الصلاة والسلام وان كان لك حاجة فقل ذلك اه مستنسخ النسخة

(٢) قوله وشكى يرمم شك بالالف اه مصححه

الرحمة يا محمد اني أتوجه بك الى ربي فتقضى <sup>(١)</sup> حاجتك وتذكر حاجتك . ورح حتى أروح معك فذهب الرجل وفعل ما قاله عثمان بن حنيف له ثم ان الرجل أتى الى باب عثمان بن عفان رضى الله عنه فجاء البواب فأخذ بيده حتى أدخله الى عثمان بن عفان رضى الله عنه فأجلسه معه على الطنفسة فقال حاجتك فأعلمه بها فقضاها له وقال ما ذكرت حاجتك الا الساعة ثم قال عثمان بن عفان رضى الله عنه ما كان لك من حاجة فاذكرها ثم ان الرجل خرج من عند عثمان ابن عفان رضى الله عنه فلقى عثمان بن حنيف رضى الله عنه فقال له جزاك الله خيراً أما انه ما كان ينظر في حاجتي ولا يلتفت الى حتى كلمته في قال عثمان بن حنيف رضى الله عنه ما كلمته ولكن شهدت رسول الله ﷺ أَنَاهُ ضَرَّرَ فَشَكِي إِلَيْهِ ذَهَابَ بَصَرُهُ فَقَالَ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَوْصِرْ فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ لَئِنْ لَيْسَ لِي قَائِدٌ وَقَدْ شَقَّ عَلَيَّ فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْتَ الْمِيضَاءُ فَوَضَّأْتُمْ صَلَّيْتُمْ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ ادَّعَى بِهَذِهِ الدَّعَوَاتِ قَالَ عُثْمَانُ بْنُ حَنِيفٍ فَوَاللَّهِ مَا انصرفنا ولا طال الزمان حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضرر قط ورواه البيهقي بإسناده من طريقين فهذا من أوضح الأدلة على الاحتجاج بالتوسل بالنبي ﷺ بمداواته كحياته كفعل <sup>(٢)</sup> عثمان راوى الحديث ولعل غيره في حياته وبعد وفاته وهم أعلم بالله عز وجل وبرسوله ﷺ من غيرهم واليه ترجع الأمور في القضايا التي شاهدوها في زمنه وأخذوها عنهم رضى الله عنه <sup>(٣)</sup> ومن عدل عن ذلك فقد أفهم عن نفسه أن عنده ضغينة لم وهذان الواضحات الجليات التي لا ينكرها إلا صاحب دسيسة أعاذنا الله تعالى من ذلك . وقال القاضي عياض في أشهر كتبه للتداولة بين الناس وهو الشفاء <sup>(٤)</sup> (الفصل الثاني) في حرمة بعد وفاته وأما حرمة <sup>(٥)</sup> النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته وتوقيره وتغليمه فهو لازم كما كان

(١) قوله فتقضى حاجتك ليس بظاهره ما هو مقررا بجملة الأصل فرأيت النص فتقضى حاجتي وتذكر حاجتك الخ وبه يتضح المعنى اهـ مصححه

(٢) الكوفى قوله كفعل لام اهـ مصححه

(٣) قوله وأخذوها عنهم رضى الله عنه تؤخر فيهم عنهم وتقدم عنه كما هو ظاهر اهـ مصححه

(٤) الصواب وحرمة ويحذف الضمير اهـ مصححه

في حياته وذلك عند ذكره عليه الصلاة والسلام وذكر حديثه وسماه اسمه وسيرته ومعاملة آله وتعظيم أهل بيته ومحابته واجب على كل مؤمن متى ذكر عنده أن يخضع ويخشع ويتوقر ويسكن من حركته فيأخذ في هيئة وإجلاله بما كان يأخذ بهينه <sup>(١)</sup> لو كان بين يديه ويتأدب بما أدبنا الله عزوجل به وقال ابن حبيب إذا دخلت مسجد رسول الله ﷺ فصل ركعتين بين الروضة والمنبر ثم أقصد القبر من تجاه القبلة وادن منه ثم سلم على رسول الله ﷺ وأثن عليه وعليك السكينة والوقار فاته عليه الصلاة والسلام مسلم <sup>(٢)</sup> ويعلم وقوفك بين يديه وكذا قاله غيره من الأئمة قال الحافظ أبو الفرج برالجوزي (أما زيارة قبره عليه الصلاة والسلام فأحضر قلبك لتعظيمه ولهيئته وأحضر عظيم رقبته في قلبك واعلم أنه عالم بمحضورك وتسليمك) وهذا الذي قاله معروف مشهور لأن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يفضون أصواتهم في مسجده تعظيماً له وتوقيراً وفي البخاري أن عمر رضي الله عنه قال لرجلين من أهل الطائف لو كنتما من أهل البلد لأوجستكما ترفمان أصواتكما في مسجد رسول الله ﷺ وكانت عائشة رضي الله عنها إذا سمعت دق الرثد أو للمسلم يضرب في بعض الدور المظنية لمسجد رسول الله ﷺ ترسل إليهم لا تؤذوا رسول الله ﷺ . وروى أن علياً رضي الله عنه لما عمل مصراعى داره ما عملهما إلا بالمناصع توقياً لذلك والآثار بمثل ذلك كثيرة جداً وكذا الأخبار بمرض الصلاة عليه وكذا برد <sup>(٣)</sup> روحه الشريفة العظيمة الكريمة على الله عزوجل وإذا ثبت ردها ثبتت حياته وإذا ثبتت حياته وجب القطع بصحة التوسل به في ابن ماجه من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال أكثروا على من الصلاة يوم الجمعة فذه

(١) قوله بما كان يأخذ بهينه عبارة قاله شفاء بما كان يأخذ به نفسه الخ اه مصححه

(٢) قوله مسلم بتشديد اللام أي راد عليك السلام الذي تسلم عليه اه مصححه

(٣) سيأتي للمصنف شرح الحديث الوارد بذلك وتوضيحه أن الوجود لا يتخلو لحظ من مسلم عليه السلام فهو دائماً يراد السلام فهو دائماً مودود عليه وروحهم فيوداً دائماً محي وشرح الحديث بأن جلت رداً الخ حاله تحمل اشكال الحديث كذلك وهناك أحاديث أخرى كثيرة تدل على حياة الأنبياء في البرزخ بلا قيد ولا شرط وهو أمر يجمع عليه بين علماء الأئمة فليعلم اه مصححه

مشهود تشهده الملائكة وإن أحدا لن يصلى على إلا عرضت على صلاته حتى يقر منها قال قلت لرسول الله وبعد للوث قال وبعد الموت قال الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء فنبى الله حتى يرزق وقال عليه الصلاة والسلام إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني عن أمتي السلام روما الناسئ وكذا لما كم من حديث ابن مسعود رضى الله عنه وصح: وقال عليه الصلاة والسلام ليس أحد يسلم على الارء الله على روعي حتى أرد عليه السلام رواه أبوداود من حديث أبي هريرة رضى الله عنه بسناد جيد قال البيهقي معنى قوله الا رد الله عليه روحه الا وقد رء الله عليه روحه لأجل سلام من سلم عليه واستمرت في جسده لأنه لا يبلى ولا تقتر صلاة المصلين عليه ولا سلام المسلمين عليه من اشغلين وغيرهم . وقال عليه الصلاة والسلام لا تجمعوا قبري عيداً وصلوا على قن صلاتكم تبلغني حيث ما <sup>(١)</sup> كنتم رواه أبو داود من حديث أبي هريرة رضى الله عنه بسناد صحيح والأحاديث في ذلك كثيرة . وقال كعب الأحبار ما من فجر يطلع الا أنزل الله سبعين ألفاً من الملائكة حتى يحفروا بالقبر الشريف بضربون بجنحتهم ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا أمسوا عرجوا وهبط مثلهم وصنعوا مثل ذلك حتى اذا انشفت الأرض خرج رسول الله ﷺ في سبعين ألفاً من الملائكة يوقرونه وروى الحافظ أبو القاسم الاصمهباني صاحب الترغيب عن أنس رضى الله عنه قال قل رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على في يوم جمعة ولبلة جمعة مائة من الصلاة قضى الله له مائة حجة سبعين من حوائج الآخرة وثلاثين من حوائج الدنيا وكل بذلك ملكاً يدخله على قبري كما يدخل عليكم الهدايا إن علي بذلك بعد موتي كملى به في حياتي . وقل السيد الجنليل سلمان بن شحيم قدس الله تعالى روحه رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يرسل الله الذين ياتونك ويملكون عايك فقه سلامه به قال نعم وأرد عليهم . قال بعض المشايخ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت استغفرلى فأعرض عني فقلت يرسل الله استغفرلى فأعرض عني فقلت يرسل الله ان سفيان بن عيينة حدثنا عن محمد بن المنكر عن جبر ألكم تسأل شيئاً فقلت لا فقبل على وقال غفر الله لك وكان موهوب

ابن الجزري الشافعي إماماً عالماً فاضلاً مفيداً يشارك في سائر العلوم مشاركة جيدة مع العقل والدين والأيثار لأهل الضرورات وكان يتجر فكثير ماله فأراد الصاحب أن يتعرض له قال فغمت منه خوفاً شديداً فلما كان في بعض الأيام رأيت النبي ﷺ في المنام قلت يا رسول الله اني خفت من الصاحب فقال لا تخف منه وقل له بعلامة كذا وكذا لا تؤذي فرسول الله ﷺ يشفع في لما انتهت صليت الصبح وركبت دابتي ووقفت للصاحب في الطريق وهو طالم الى القلعة قال فسلمت عليه ومحبتة وقلت له معي رسالة فقال ممن قلت من رسول الله ﷺ وقال قل له بعلامة كذا وكذا فقال صدقت أنت وصدق رسول الله ﷺ وأنا اليوم أنشف بك الى رسول الله ﷺ فقلولي يرسم والمملوك يمثل ومهما كان ذلك من الحوائج تعرفني بها أولاً أحد أصحابك . وطلب بعض أمراء الجور رجلاً أراد منه شيئاً وهدده تهديداً وتواعده<sup>(١)</sup> بالمقويات فقال له الرجل أنا أنشف اليك بسيد الأوابين والآخرين أن لا تعرض لي بما لا يحل لك فلم يلتفت اليه ولا الى قوله فلما أصبح الصباح طلب الأمير الرجل وأكرمه بعد أن فك عنه الطلب قليل للأمر في ذلك فقال رأيت البارحة رسول الله ﷺ فبهرنى وم بي وقال ينشف بي اليك ولا تقبل فوائده لا ينشف به أحد الى الا قبلت شفاعته فاني خفت على نفسي الملكة : وعن منصور بن عبد الله قال سمعت ابن الجلاء يقول دخلت مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وبى شيء من القاعة فتقدمت الى القبر فسلمت على النبي ﷺ وعلى جميعه أمي بكر رضى الله عنه وعمر رضى الله عنه ثم قلت يا رسول الله بي قاعة وأنا ضيفك الليلة ثم تنحيت ونمت بين القبر وللبر واذا أنا بالنبي ﷺ قد جاءني ودفع الى رغيغ خبز فأكلت نصفه فالتبته فإذا في يدي نصف الرغيغ ومن ثمة القصة أن قال ابن الجلاء انه دام بعد ذلك أربعين سنة لم يحج فيها الى طعام الدنيا ولا الى شرابها ببركة تلك الأكلة قال العلماء الظاهر أن ماله به النبي ﷺ من طعام الجنة لأن من أكل من ر - لجنة استغني عن طعام الدنيا قالوا وهذه رؤيا حق لما جاء في الحديث من رأي في المنام فقد رأي حقاً فان الشيطان لا يتسلل بي . ومثل هذا وقع لسيد الجليل أبي الخير الأقطع صاحب القامات الباهرة



والكرامات الظاهرة قال دخلت مدينة النبي صلى الله عليه وسلم وأنا بقاعة فأقت خمسة أيام  
 ماذقت ذواقا فتقدمت الى القبر وسلمت على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر وعمر  
 رضى الله عنهما وقلت أنا ضيفك يا رسول الله وتنحيت ونمت خلف القبر فرأيت في المنام النبي صلى  
 الله عليه وسلم وأبا بكر عن يمينه وعمر عن شماله وعلى بين يديه فخرني وقال قم قد جاء رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال قصت اليه وقيلت بين عينيه فدفعت الى رغيفا فأكلت نصفه وانتبهت  
 واذا في يدي نصف رغيف قال العلماء وانما يبقى نصف الرغيف ليتحقق الأمر وتظهر  
 الكرامة لا ولياء الله عز وجل الذين سلكوا سبيله بصدق صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم  
 وقال ابن أبي ذرعة الصوفي سافرت مع أبي ومع ابن حنيفة الى مكة وأصابنا فاقة شديدة  
 فدخلنا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقنا طاولين وكنت دون البالغ فكنت أجيء  
 الى أبي غير دھمة وأقول أنا جائع فأتى والى الى الحضرة الشريفة وقال يا رسول الله أنا ضيفك  
 البلية وجلس على المراقبة فلما كان بعد ساعة رفع رأسه وكان يبكي ساعة ويضحك ساعة فقال  
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع في يدي دراهم وفتح يده فإذا فيها دراهم وبارك الله  
 تعالى لنا فيها الى ان رجعنا غير از فكنا نتفق منها : وقال السيد الجليل أبو العباس أحمد  
 الصوفي تهت في البادية ثلاثة أشهر وانسلخ جلدي فدخلت المدينة الشريفة وجئت الى النبي  
 صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه وعلى صاحبيه ثم نمت فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في  
 النوم فقال لي يا أحمد جئت قلت نعم وأنا جائع وأنا في ضيافتك فقال لي افتح كفك<sup>(١)</sup> فتحتهما  
 ففلاهما دراهم فانتبهت وهما مملوءتان فممت فاشتريت لي خبزاً حواري وقولودجا وأكلت  
 وقت الوقت ودخلت البادية وبثل هذا كثير وهو لا مرجل صدق يقطعون البرادى على قدم  
 التوكل لا يعتمدون على غيره ولا يأتسون بسواه وتقع لهم الطاف وأمور عجيبة وقد ذكرت  
 جملة من ذلك في كتاب ( تنبيه السالك ) في فصل للكرامات فمن أراد ان يقف على الغرائب  
 والمعجائب فلينظر فيه وفيها وهب ثم من الكرامات على مقدار طبقاتهم : وخرج بعض  
 الشايخ يريد الزيارة في جاعة من الثقراء قال فلما وصلنا الى شعب النعام أدركننا العطش

وبيننا وبين المدينة مراحل قال فاستنثت بالنبي ﷺ وصليت ونمت فرأيت النبي ﷺ قال مرحبا بك وبجماعتك وضعتني الى صدره وقبلني قبلت يده الكريمة وقدمه وقلت له يا سيدي يا رسول الله أنا خائف على أعمالي من العطش قال لا تخف فانا نسير لكم للاء وهانحن نمدلكم الضيافة ورأيت عليه الصلاة والسلام مشر الأكم فجامنا السيل في تلك الليلة وملأنا ركابنا فلما قدمنا للمدينة تلقانا أحد خدام النبي ﷺ قال لي سلم على النبي ﷺ وأشتهي أن أجمع بك حتى أوفى لك بما أوصاني به النبي ﷺ فلما سلمت علي النبي ﷺ جئت اليه فقال لغلامه جئ بلمائدة فجاء بها وعليها كل خير يراد فالتفت الى وقال كل هذا الذي أوصاني به النبي صلى الله عليه وسلم وقال لي هذه ضيافتك يا فلان وسماني باسمي وما يعد أن النبي صلى الله عليه وسلم سماه كما وقع لغیره من الخدام من تسمية أقوام قصدوا زيارته من أرض شامسة كما أخبرني به الشيخ محمد فولاذ في المسجد الأقصى وكن من الأخيار وكثير التعمد والایثار وحج ماشيا ما يزيد على ثلاثين حجة قال لي اذا جله أو ان الحج هاجبني الشوق الى تلك للمعاهد الشريفة والى زيارة سيد الأولين والآخرين فأخذ زادى على ظهري ولما جاء للاء وأسیر مع الناس الى جنب وأنا مشغول بحالى قال فاتفق أني تحدثت أنا وخدام الضريح وتذاكرنا ما وهب الله عز وجل لسيدنا رسول الله ﷺ فقال لي يا شيخ محمد اني أخدم هذا الضريح ستين سنة فاتفق في يوم طار أني سمعت السرير يصصرر وسمعت صوته عليه الصلاة والسلام وهو يقول وعليك السلام يا فلان ويا فلان بن فلان وسمى ثمانية أمس قال الخادم فسمعت من ساعتي وجئت الضريح واذا بشخص كذا أن يموت من المزال جالس عند الضريح فسلمت عليه وقلت ما اسمك فقال فلان بن فلان لأحد الثمانية فقلت له وأين رهتك فقال عند باب الحرم قد عجزوا عن الوصول الى الضريح قال فسمعت اليهم فاذا ثلاثة من الذين سماهم رسول الله ﷺ فقلت وأين بقيتم فقالوا فارقمناهم ووراء تلك الأكمة قال فأخذت ما أحلهم عليه وماء وتبنا من الأكل ومضيت فوجدت الأربعة قد قضوا فجزتهم ثم رجعت الى الأربعة فأخذهتهم وأكرمتهم وسألتهم من أين وردهم فقالوا من بلاد شامسة تعاهدنا و تعاهدنا على زيارة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن لا نرجع عن ذلك ولو ذهبنا أنفسنا فأما نحن فقد أعطانا الله عز وجل

مرادنا وأما اخواننا الذين ماتوا عند الأكمة فخرجوا أن الله عز وجل لا ينجب معاصم .  
 ووقع مثل ذلك كثيراً جداً وقد دونه الأئمة كابن أبي الدنيا وغيره وعقدوا له باب الاستغانة  
 بالنبي صلى الله عليه وسلم وخرجوه بأسانيدهم على اختلاف الوقائع وفيها ما يتعلق بالصدق  
 والفاروق رضي الله عنهما وهأنذا أقعرض لنبذة يسيرة جداً من غير الأسانيد لأنه لا لاثن  
 بهذه الورقات فمن أراد الكثرة فعليه بالنظر في كتب الأئمة فيها مجلدات وللهمل لذكرها  
 قد نادى على نفسه ببحث طويته في حق أصغياؤه عز وجل وأوليائه . أعاذنا الله من الزيف  
 والفتن ما ظهر منها وما بطن (فمن ذلك) ما أخبر به أبو عبد الله الحسين وأبو علي بن سعيد بن  
 نيهان وكان من فضلاء بغداد وروساتهم وغيرهما قالوا أراد رجل الحج فأحضره الأمير  
 مقلد فقال يا فلان تريد الحج قال نعم قال اذا حججت وأتيت المدينة فقرأ علي النبي صلى  
 الله عليه وسلم مني السلام وقل له لولا صاحبك لزلت قال الرجل فحججت وأتيت المدينة  
 ولم أقل الكلام عند القبر لإجلال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان الليل نمت فرأيت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامي فقال لي يا فلان لم لم تؤد الرسالة من مقلد قلت  
 يارسول الله أجلتلك أن أقول في صاحبك ذلك فرفع رأسه الى رجل فقال له خذ هذا الموسى  
 واذهب قال فعزل قال فوافيت المراق فسمعت أن الأمير مقلد ذبح علي فرائسه فلما قدمت  
 المدينة أي بغداد سألت عنه فقيل انه ذبح علي فرائسه فذكرت للناس الرؤيا التي رأيته فشاعت  
 الى أن بلغت الأمير قرواس بن المسيب فأحضرني وقال اشرح لي الحال فشرحت له فقال  
 أنصرف الموسى قلت نعم فأحضر طبقاً مملوئاً بموسى والموسى في الجملة فقال لي أخرج الموسى  
 فصر به بيدي وأخذت الموسى الذي رأيته بيد المصطفى صلى الله عليه وسلم وقد ناوله الرجل  
 فقال صدقت هذا الموسى وجدته عند رأسه وهو مذبوح . ومن ذلك ما أخبر به علي بن محمد  
 قال سمعت رضوان البغائي وكئن من الأخيار وأهل السنة قال كلم لي جار في منزلي وفي  
 سوقى وكان يشتم أبى بكر وعمر قال فكلم الكلام بيني وبينه فلما كان ذات يوم شتمها وأنا  
 حاضر فوقع بيني وبينه كلام حتى ناولته وتولني فأنصرفت الى منزلي وأنا مهوم حزين  
 ألوه نسي قال فنتمت وترحكت الصبا لشدة ما بيني فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم

في منامي في ليلتي قلت يا رسول الله فلان جاري في منزلي وفي سوق يسب صاحبك قال من من أصحابي قلت أبا بكر وعمر رضي الله عنهما فقال لي خذ هذه المديّة واذهب بها قال فأخذتها وأضجته فذبحته فرأيت كأن يدي أصحابي من دمه فألقيت للمديّة وأهويت يدي إلى الأرض أمسحها فالتبّتها وأنا أمسح يدي فاسمع الصراخ من نحو داره قلت انظروا ما هذا الصراخ قالوا فلان مات فجأة فلما أصبحنا جئت أنظر إليه لملي أن رؤياه حق فنظرت فإذا خط موضع الدّبح . ومن ذلك ما أخبر به يحيى بن عطفان للعدل بالموصل قال حكى لي شيخ دمشقي جاور بالحجاز سنين قال جاورت بالمدينة الشريفة سنة بمحبة فخرجت إلى السوق لأشتري بر ياعى دقيقاً فأخذ صاحب الدقيق منى الزباعى وقال العن الشيخين حتى أبيعك الدقيق فامتنعت من ذلك فراجفت مرّات وهو يضحك فضجرت وقلت لمن الله من لئمه فلطم عيني فرجعت إلى المسجد والدموع تسيل قال وكان لي صديق زاهد عابد جاور بالمدينة سنين فسألني عن حالي قد كرت القصّة فقام معي إلى التربة الشريفة وقال السلام عليك يا رسول الله فلما جن على الليل نمت فلما أصبحت صادفت عيني أحسن مما كانت وكأنها لم يصبها ضرّم لم يكن إلا ساعة وإذا رجل مبرقع قد دخل من باب المسجد يسأل عني فدل على فجاء وسلم على وقال ناشدتك الله ألا جعلتني في حل فأنا الرجل الذى لطمتك قلت لا أو تذكر لي قصتك فقال نعم فرأيت رسول الله ﷺ قد أقبل ومعه أبو بكر وعمر وعلى فتقدمت وقلت السلام عليكم فقال على رضى الله عنه لاسلام الله عليك ولا رضى عنك أنا أمرتك أن تلعن الشيخين وجعل بأصميه كذا في عيني فقأها فالتبّتها وأنا نائب إلى الله تعالى وأسألك التجاوز عن جرى لخبين سمعت قوله قلت اذهب فأنت في حل من قبلى قال أبو النصر فكان هذا الشيخ الدمشقي ديناً صالحاً ناسكاً قدس الله تعالى روحه : كان على رضى الله عنه يقول أنا وأبو بكر وعمر كنص واحدة من أحبنا جميعاً انتفع بمحبتنا ومن فرق بيننا في المحبة لقي الله تعالى يوم القيامة ولا حجة له . وكان أيوب السخيتاني يقول من أحب أبا بكر فقد أحب إمام الدين . ومن أحب عمر فقد أوضح السبيل . ومن أحب عثمان فقد استنار بنور الله تعالى . ومن أحب علياً فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها ومن

أحسن الثناء علي أصحاب محمد قد برئ من التناق ومن انتقص أحداً منهم فهو مبتلع  
 مخالف السنة والسلف الصالح وأخلف أن لا يصعد له عمل الى السماء حتي يحجبهم جميعا  
 ويكون قلبه سليما . على هذا الاعتقاد درج السلف وبذلك اقتدي العلماء خلفا بمد خلف  
 ومن ذلك ما أخبر به محمد بن عبد الله بن محمد الفقيه الحنبل قال اجتمع جماعة في الطريق  
 قاصدين مكة في عرض السنة وكلن أحدهم كثير الصلاة والتعب فأت فأمهم دفته فنظروا الى  
 بيت شعر في الصحراء قصدوه فاذا في البيت عجوز وفيه قدوم فأسألوها أن تدفعه اليهم  
 فقالت تماهونني بالله عز وجل أنكم تردونها الي فأعطوها ما أرادت ثم أخذوا القدوم فغفروا  
 به قبرا وواروا الرجل ونسوا القدوم في القبر فذكروا اليهود فدفعهم الضرورة الى أن ينبشوا  
 فاذا القدوم قد صار غلاما من يد الرجل الى عنقه فردوا عليه التراب فأخبروا العجوز الخبر  
 فقالت لا إله الا الله رأيت رسول الله ﷺ في منامي فقال احتفظي بهذا القدوم فانه غل  
 لرجل يسب أبا بكر وعمر رضي الله عنهما : وأخبر العباس السني قال قال لي أحد المشايخ  
 للمعمرين كنت بمجامع عمرو بن العاص ونحن في صلاة أراها صلاة الصبح فسمعت ضجيجا  
 بصحن الجامع فلما فرغنا من الصلاة اجتمع الناس فرأوا رجلا مذبوحا فقال رجل من الحاضرين  
 أنا ذبحته فاني سمعته يسب أبا بكر وعمر رضي الله عنهما فحمل الى السلطان فسأله عن القضية  
 فقال أنا ذبحته فأمر السلطان بالرجل أن يحبس ويلتقطول أن يدفن فغفروا له موصفا فوجدوا  
 ثعبانا ثم حفروا له موصفا آخر فوجدوا فيه ثعبانا فأخبروا السلطان بذلك فقال احفروا له  
 قبرا ثالثا فغفروا فاذا فيه ثعبان فقال ادفنه وسرح القاتل قلت وبأني أنه لما دفن ابن تيمية  
 قل شخص بعد ثلاثة أيام قد اضطرب القول في هذا الرجل والله لا أنظرن ماصنع الله به قال  
 فحفر قبره فوجد على صدره ثعبانا عظيما هاله منظره فكان الرجل يحذر الناس من اعتقاده  
 ويعلمهم بما رأى والله أعلم : وذكر ابن أبي الدنيا في كتابه مجالي الدعوة بسنده ( أن <sup>(١)</sup> مؤذن  
 عك) قال جزت أنا وعمر الى بكران وكان رجل يسب أبا بكر وعمر رضي الله عنهما فزيناها  
 فلم ينته قلنا اعزلنا فاعزلنا فلما دنا خروجا قلنا لو محبنا حتى يرجع الى الكوفة فللقينا

غلام له قتلناه له قل لمولاي يعود البينا قال ان مولاي قد حدث له امر عظيم قد مسخت يده  
يدي خنزير قال فأتيناه قتلناه ارجم البينا قال إنه حدث في امر عظيم وأخرج ذراعيه  
فاذاهما ذراعا خنزير قال فصببنا حتى أتينا قرية من قرى السواد كثيرة الخنازير فلما رآها  
صاح صيحة ففسخ خنزيراً ونحى علينا فجثا بغلامه ومتاعه إلى السكوفة وشاع أمره أعادنا الله  
تعالى من ذلك . واعلم أن من الشيعة طائفة تقول ان خير الناس بعد رسول الله ﷺ على  
رضى الله عنه وابن أبا بكر وعمر رضى الله عنهما ارتدا بعد الاسلام وقاتلا الناس . ثم اعلم  
أن مما يتعلق بأمر الشيعة من هذا النوع وغيره كثير وللرأى الاستقامة بالنبي ﷺ  
واللواذ بقبره مع الاستمانة به كثير على اختلاف الحاجات وقد عقد الأئمة لذلك باباً وقالوا  
إن استعانة من لا ذ قبره وشكى إليه قبره وضره توجب كشف ذلك الضر باذن الله تعالى .  
فن ذلك ما أخبر به يوسف بن علي قال ركبني ديون قصدت الخروج من المدينة الشريفة  
ثم جئت إلى قبر رسول الله ﷺ فاستغثت به وفي وقاه ديني ففنت فرأيت النبي ﷺ فاشار  
علي بلبلوس فاستيقظت فقبض الله لي من وفي ديني . وقال بعضهم بلعننا أنت أبا الليث يقرأ  
القرآن في المصحف من غير تعلم سبق منه للكتابة وكنت أنكر ذلك قال فدخلت مكة  
فوجدته يقرأ القرآن في المصحف قراءة محمودة فسأله عن سبب ذلك قال كنت في مدينة  
النبي ﷺ أبيت في المسجد وأخلوا به فتنعت إلى الله عز وجل بالنبي ﷺ أن يسهل  
علي القرآن في المصحف قال وجلست فأخذتني سنة فرأيت النبي ﷺ وهو يقول قد أجاب  
الله تعالى دعائك فأتيت المصحف وأقرأ القرآن قال فلما أصبح الصباح فتحت المصحف  
وشرعت أقرأ القرآن فكنت أقرأ في المصحف فربما تصحف على الآية فأناهم فأرى من  
يقول لي الآية التي تصحف عليك كذا وكذا . وذكر ابن عساكر في تاريخه أن أبا القاسم  
ابن ثابت البغدادي رأى رجلاً بمدينة النبي صلى الله عليه وسلم أذن الصبح عند قبر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال فيه الصلاة خير من النوم فجاءه خادم من خدم المسجد فاطمه حين  
سمع ذلك منه فبكي واستغاث بالنبي ﷺ وقال يا رسول الله في حضرتك يفعل بي هذا الفعل قال  
فضر به الفالج في الحال وحمل إلى داره فمكث ثلاثة أيام ثم مات . وقال أبو العباس أحمد

المقرى الضرير التونسي جعت بالمدينة ثلاثة أيام فحُثت الى القبر وقلت يا رسول الله جعت  
ثم نمت ضعيفا فلما كنت في جلوة برجلها هُتمت اليها فالت اعزم هُتمت . بها الى دارها فهدمت  
لى خبزبر وتمرا وسننا وقالت كل ابا العباس قد أمرنى بهذا جدى رسول الله ﷺ قال  
أبو العباس فرجعت الى بلادى فرأيت النبي ﷺ بمصر بمصر رجوعي فقال أوحشنا يا أبا  
العباس قراءتك وكنت أكثر قراءة القرآن عند ضريحه . قال الباجي كم قرأت من  
خشة عند قبره قلت ألف خشة : وقال أبو العباس أحمد اللواتي كانت عندنا بمدينة قس  
امراة وكانت اذا أصابها أمر أو شئ يفرعها جعلت يدها على عينيها واستغاثت بالنبي ﷺ  
فتغاث فلما توفيت قال لى قريب لها رأيها فى النوم قلت لها ياعمة : رأيت الملكين  
القتانين فقالت نعم جاءنى فعد ما رأيتهما جعلت يدي على عيني وقلت يا محمد فلما نزع  
يدي عن وجهي فلم أرهما . وهذه القصة ذكرها بعض الأئمة وعرضاها : وقال ان الاستغاثة  
من بعيد به ﷺ كالاتغاثة به عند قبره ﷺ . وساق عن أبى اسحاق الحسين قال كنت  
بين مدينة النبي صلى الله عليه وسلم والشام ففعل لنا جل قال وكان قد بلغني عن الشيخ أحمد  
الرافعى أنه قال من كانت له حاجة فليستقبل عبادان نحو قبري ويمشى سبع خطوات  
ويستغيث قلن حاجته تضى قال فلما استقبلت عبادان وقصدت الاستغاثة هُتفت بي هاتفت  
أما تستحي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وتستغيث بغيره قال فتحولت نحو المدينة فقلت  
يا سيدي يا رسول الله أنا مستغيث بك قال فوالله ما استكملت ذلك الا والجمال يقول لى  
هذا الجمل قد وجدناه . وسافر بعض الفقراء لقصص زيارة قبر النبي ﷺ فراه فى الطريق  
فاستغاث بالنبي ﷺ فظهِرت له قبة العباس رضى الله عنه وبينه وبين للوضع المذكور  
يومان أو نحوهما . وقال أبو الحجاج يوسف بن على قدس الله روحه خرجت من مكة متوجها  
الى المدينة على طريق المشاة فهدت فى الطريق فاستغثت بالنبي صلى الله عليه وسلم فاذا بامرأة  
آتية من نحو المدينة وهي تشير الى أن أمنى على أثرها فلم أزل أمنى على أثرها الى أن  
وصات المدينة وقال سمعت أبا عبد الله بن سالم يقول رأيت فى المنام كأنى فى بحر النيل واذا  
بتمساح يريد أن يقر على ففخت منه واذا بشخص وقع لى أنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لى

إذا كنت في شدة قتل أنا مستغيث بك يا رسول الله فكنت أفضل فأغثت فأراد بعض  
 الاخوان السفر لزيارته صلى الله عليه وسلم وكان ضريراً فخفيت له الرؤيا وقلت له إذا كنت  
 في شدة قتل أنا مستغيث بك يا رسول الله فاسافر في تلك الأيام فجاء الى رابغ وهي غزيرة  
 الماء وكان له خادم قد ذهب في طلب الماء قال فبقيت القرية في يدي وأنا في شدة من طلب  
 الماء فذكرت ما قلت لي وقلت أنا مستغيث بك يا رسول الله فبقيت أنا كذلك وإذا بصوت  
 يقول زم قربتك وسمعت صرير الماء في القرية الى أن امتلأت ولم أعلم من أين أتى القائل  
 : وقال سمعت محمد السلاوي يقول لما ودعت النبي صلى الله عليه وسلم قلت  
 يا حيي يا محمد يا سيد الكونين أنا أدخل الصحراء فإذا أخذتني شدة أدعوا الله وأتوسل بك  
 وجئت إلى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وقلت لما كذلك قال فبقيت في البرية سبعة أيام  
 ووقعت في جب وفيه ماء فبقيت فيه من أول النهار إلى ما بعد الظهر فلم يبق إلا الموت قال  
 فكثرت ما كنت قلت عند النبي صلى الله عليه وسلم وقلت يا حيي يا محمد الذي كنت قلت  
 لك وقلت كذلك لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما قال فكأنني بمن حولي وطلعت ببركة النبي  
 ﷺ وصاحبه رضي الله عنهما . وقال أخبرني رجل من مدينة طرابلس قال كنا جاثين من  
 الاسكندرية في مركب فهاج البحر علينا وأشرفنا على التلف والمهلك فقمنا الى الناس فقلت  
 استغيثوا بالنبي ﷺ فانه غياث فقلنا جميعاً الغياث يا رسول الله العفو يا رسول الله العفو  
 يا رسول الله جانين مذنبين استجروا بك أجروا يا محمد الحبيب يا حيي يا شفيعنا يا أولينا فنام رجل  
 من أهل المركب مشهور بالخير والصلاح فرأى النبي صلى الله عليه وسلم وأخذ بيده فقال انج  
 وأمسروا بالسلامة فلما أفاق الرجل بشرنا برؤياه فلما أصبح رجع البحر كالزيت وكأنة عقديضة  
 وجئنا إلى طرابلس سالمين ببركته صلى الله عليه وسلم وقال سمعت أبا الحسن العسقلاني يقول  
 ركبنا البحر في طلب جدة فهاج علينا وومينا ما معنا فيه وأشرفنا على التلف فجللنا نستغيث  
 بالنبي صلى الله عليه وسلم ونحن نقول والمحمداء وكل من معنا رجل مغربي صالح فقال لنا ارفقوا  
 يا حجاج انكم سالمون رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله أمتك يستغيثون  
 بك قال قالت لي أبي بكر الصديق رضي الله عنه وقال يا أبا بكر أنجدكم قال فكان عيني ترى



أبا بكر رضى الله عنه وقد خاض البحر وأدخل يده في مقدم الحلق ولم يزل يجذبها حتى دخل بها البر فلم تستفيثون فأنتم سالمون فسلمنا ولم نر بعد هذا إلا خيراً ودخلنا البر سالمين والحمد لله رب العالمين ولما قتل الحسين بن علي رضى الله عنهما يوم عاشوراء أول سنة لإحدى وستين وهو يومئذ ابن أربع وخمسين سنة ونصف سنة ونصف شهر ووقع ما وقع من السبي وحل النساء والصبيان فلما مروا بالقتلى صاحت زينب بنت علي رضى الله عنهما مستغيثة بالنبي صلى الله عليه وسلم يا محمداه هذا حسين بالعراء مزمى بالدماء مقطوع الأعضاء يا محمداه فلما كلف سنة ثلاث وأربعمائة أخذ أهل الكوفة جذري عظيم . ثم عي منهم ألف وخمسمائة كلهم من نسل من حضر قتل الحسين رضى الله عنه . وهذا من أعجب ما سمع وأعلم أرسلك الله عز وجل أن مثل هذه القضايا كثيرة جداً وقد ذكر جماعة من الأئمة من ذلك أموراً عديدة عجبية منهم البيهقي ومنهم أبو محمد عبد الحق ومنهم بعض الأئمة وذكر جملة مستكثرة في ذلك وعقد أبواباً في الاسفائات بالنبي صلى الله عليه وسلم ومنها باب في أحباب العاهات وذكر منها جملة مستكثرة من ذلك على اختلاف أنواع العاهات كالعمى والصداق والزمانة ووجع البطن وغير ذلك وأنه عليه الصلاة والسلام يضع يده الشريفة على موضع العاهة فتزول ببركة يده الشريفة وتشفى وكأنه مابه وجع قلبه <sup>(١)</sup> ثم أنه مع ذلك قال ولو تتبعتم هذا الفن لحفيت الأقدام وجفت الحياجر وفنيت الطروس في تتبعه والدقاتر ثم قال ولقد سألت بعض اخواننا المجتهدين وكان بمدينة النبي صلى الله عليه وسلم على التجريد قلت هل استغثت بالنبي ﷺ أوليات اليه في شيء قط مدة إقامتك في المدينة فقال كنت أستحي أن أسأله إذ كنت بمحضرة ﷺ ثم قال سمعت الفقيه الامام برهان الدين بن الطيب المالكي يقول قال لي من أتق به وكان بمدينة النبي صلى الله عليه وسلم وأنه أصابه الجوع فأتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني جائع وجلس بالقرب من حجرة النبي صلى الله عليه وسلم فأراه رجلاً من الاشراف فقال له قم فقال الى أين فقال تأكل عندي شيئا فقام معه الى بيته فقدم اليه حفنة فيها ثريد ولحم ودهن فأكل حتى شبع وأراد الانصراف فقال له كل وازدد فلما أواد الانصراف

قال له ياخي الواحد منكم يأتي من البلاد البعيدة ويقطع المفاوز والقفار ويترك الأهل والأوطان ويقطع البحار ويأتي الى زيارة النبي العظيم على ربه صلى الله عليه وسلم وتكون همته أن يطلب منه كسرة خبز ياخي لو طلبت الجنة أو اللقمة أو الرضى معها طلبته منه لثلثه ببركة هذا النبي الكريم صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> هذا وعدم السؤال يكون لئلا كابر لما يشاهدون في الحضرة النبوية من الاجلالالات والكرامات العلوية وأنت أرشدك الله عز وجل الى الحق وأزاح عنك الباطل اذا استحضرت بعض ما تقدم وعطفت على قول هذا الزائغ ان المسلمين متفقون على أن لليت لا يسأل ولا يدعى ولا يطلب منه سواء كل نبياً أو شيخاً أو غير ذلك قطعت بفجوره وببطلانه وأنه من أخيب الناس طوية وانه لا اعتقاد له وهذه عادته بإدعاء الاتحاق وبالإجماع المقطوع به كما سيأتى عند ذكر شد الرحال واعمال اللطى وفي غير ذلك وقد قدم توسل آدم عليه السلام بالنبي صلى الله عليه وسلم وأن الله قبله بسبب التوسل وجعل هذا الزنديق آدم عليه السلام يتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم ظالماً ضالاً مشركاً وليس وراء ذلك زندقة وكفر . وروى عن أبي الجوزاء قال قحط أهل المدينة قحطاً شديداً فشكوا الى عائشة رضى الله عنها ذلك فقالت امضوا الى القبر واجملوا منه كوة الى السماء حتى لا يكون بينها وبين السماء شيء فعملوا فطروا حتى نبت العشب وسمنت الابل حتى قحقت من الشحم فسمى عام التقتق وروى البيهقي بسنده الى الأعمش عن ابن صالح قال أصاب الناس قحط في زمن عمر

---

(١) هذا كلام جليل جداً فليتأمله القارى ولا يستكثر على منزلته ﷺ عند ربه اغاثه أى ملهوف فانه تعالى يسمع له فى الآخرة فى الشفاعة العظمى التى تشمل كل خلق الله كافرهم كمؤمنهم فيجعله لذلك الأولون والآخرون من الخلق واذا كان تعالى يكرم به بذلك فى دار الجزاء وقد غضب غضباً لم يغضب قبله ولم يغضب بعده مثله - فعدم كل ما يحكى فى هذه الدار من أنواع اغاثته تعالى للمستغنين به ﷺ بالنسبة لتلك المقام المحمود . وهو تعالى يشفع فى ذلك اليوم عباد الصالحين فى اناس وجبت لهم النار فلا يدخلونها وفى اناس فى النار فيخرجون منها فاغاثته اذن لمن يستغيت بهم فى هذه الدار فى أمور دون النار بخلاف المرات ليست بالأمر البديع وانما كتبت هذا لاقى أعلم أن كثيراً من الناس لا يقع منهم موقع القبول ما يحكيه هذا الامام رغم قلة عن أئمة نخيروا موسى أكبر الفضلاء عند ذكرهم فاناقى زمن لا يعرف أهله الا الانكار وهم لا يعلمون أنهم انما يسكرون اما فضل الله على أحبائه أو قدرته على ما ينسب اليه من كرامة يكرم بها محبي أحبائه فليعلم اه مصححه

رضي الله عنه فجاء رجل الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلك الناس استسق  
 لأمتك فأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال انت عمر فاقرأه مني السلام وأخبره  
 أنهم مسنون وقل له عليك الكيس قال فأنى الرجل عمر فأخبره فبكى عمر رضي الله عنه وقال  
 يارب ما آلو الا ما عجزت عنه . فهذا رجل مبارك قد أتى قبره عليه الصلاة والسلام وطلب  
 الاستسقاء منه عليه الصلاة والسلام فلو كان ذلك حراماً وضللاً وشركاً لمنه عمر رضي الله عنه  
 الذى احتج الزائغ باستسقائه بالعباس وقد قدمت قصة عمان بن حنيف وهى من الأمور  
 المشهورة . فسكوت هذا الزائغ القائل بمسألة العرق تبعاً لسلسلة اليهود عن هذه الأمور الواضحة  
 الجلية للمشهور والمدلول الى المحجور من أقوى الأدلة على خبث طويته . ومثل هذا لا يحل  
 لأحد تقليده فيما يقوله ولا ينظر في كلامه الا من يكون أهلاً لمعرفة دسائس أهل البدع، الزينغ  
 والا هلك وأهلك مثابه لذلك وخذ حذرك والا هلكت من حيث ظننت السلامة وقوله  
 (ولا يطلب منه سئ سوءاً كان نبياً وشيخاً أو غير ذلك) فالاثنية الأعلام النقاد أصحاب  
 الأذهان الجليدة هذا منه كفر لما فيه من حط رتبة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والاجماع  
 على أن من غط من نبي في شيء من الأشياء كفر وأيضاً فيه ترفيع غير الأنبياء الى رتبة الأنبياء  
 والمحاق بهم وفيه إشارة بعيدة ترجع الى اعتقاد الشيعة<sup>(١)</sup> . وهوان النبوة عندهم تكسب  
 بل رياضات وتهذيب النفس وكتبهم مشحونة بهذا وهذا من فحورهم فالنبوة انما هى من الله  
 عز وجل فمن نبأ الله عز وجل فهو الى ومن أرسله فهو الرسول (الله أعلم حيث يجعل رسالته) ومن  
 الأمور المتقدمة عابه قوله (زيارة قبر النبي وقبور الأنبياء معصية بلا جاع مقطوع بها)  
 وهذا ثابت عنه أنه قله . وثبت ذلك على يد القاضى جلال الدين القزوينى . فانظر هذه  
 العبارة ما أعظم المحجور فيها من كون ذلك معصية . ومن ادعى الاجماع وأن ذلك مقطوع به  
 فهذا الزائغ يطالب بما ادعاه من اجماع الصحابة رضي الله عنهم وكذا التابعون ومن بعدهم من  
 تمة المسلمين الى حين ادعاه ذلك . وما أعقبت أن أحداً يتجاسر على مثل ذلك

(١) هذا ليس اعتقاد الشيعة وانما هو اعتقاد الملاسفة هكذا روى على حاشية خط الشيخ

مع أن الكتب المشهورة بل والمهجورة وعمل الناس في سائر الأعصار على المثلث على زيارته من جميع الأقطار فزيارته من أفضل الساعي وأصح القرب إلى رب العالمين وهي سنة من سنن المرسلين ومجمع عليها عند الوحدين ولا يطمئن فيها الأمن في قلبه مرض المناهقين ومن هو من أفرأخ اليهود وأعداء المدين من المشركين الذين أسرفوا في ذم سيد الأولين والآخرين. ولم تنزل هذه الأمة المحمدية على شد الرجال إليه على عمر الأزمان من جميع الأقطار والبلدان سار في ذلك الزواقات والوحدان والعلماء والمشايع والكهول والشبان حتى ظهر في آخر الأزمان مبتدع من زنادقة حوران اس على أتباعه الرجال ومن تابعهم من ساء الأذهان وزخرف لهم من القول غروراً كما صنع إمامه الشيطان فصدم بتمويهه عن سبيل أهل الأيمان واغواهم عن الصراط المستقيم إلى ثنيات الطريق ومدرجة النيران فهم برزيتهم في ظلمة انقطاعهم بهمون وعلى منوال بدعته يهرعون وسأذكر لك ما تحقق به فجوره وبدعته وتضليل من منى خافه وهلكته وأين ما أظهره من القول الباطل وما رمز إليه وأوضحه لكل من سمعه ووقف عليه ثم أردف ذلك بما يدل على المنهج من ذلك فلا يزيغ عنه مد ذلك الا هالك قال العاضى عياض في أشهر كتبه الذي ساء ذكره في سائر البلاد وقرئ في الجماع والجوامع على راس الأَشهاد

**(فصل في حكم زيارة قبره عليه الصلاة والسلام وفضل من زاره وكيف يسلم عليه ويدعو)**

وزيارة قبره سنة من سنن المرسلين مجمع عليها ومرغب فيها. وروى عن ابن عمر رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ . من زار قبري وجبت له شفاعتي . وعن أنس بن مالك رضى الله عنها قال قال رسول الله ﷺ . من زارني في المدينة محتسباً كلف في جوارى وكنت له شفيعاً يوم القيامة . وفي حديث آخر من رآني بعد موتى فكأنما زارني في حياتي . هذه ألفاظه مجرورها . وكذا ذكره الامام العلامة حبة الله في كتاب توثيق عرى الايمان فهذا انفل الاجماع على خلاف ما نقله هذا الزائع القاجر المبالغ في فجوره وعزوه الى السلف وأما غير هذين الامامين ممن نزل النذب الى زيائته فخلق لا يحصون وسأذكر بعضهم على أنه ذكر في فتوى مطولة ما يافض مادعاه من الاجماع والقطع ها وقد ذكرت المسألة في (ننبيه السالك) وذكرت صورة الفتوى وجوابه وهذا جواب مطول تعرضت لما فيه من الخلل وسوء الفهم

وفجوره في النقل والعزو وهأنذا أذكر هنا بعض الجواب وأبين ما فيه من الخطأ وعدم صحة الاحتجاج بما احتج به كحديث لاتشد الرحل ولا أدق في الجواب لان قصدي بيان جهله وأنه لاحتاجة له في الحديث جريا على القواعد التي عليها مدار الاستدلال صحة وبطلانا وأذكر ما ذكره في أحاديث الزيلة وما ادعاه فيها من التجويز وما رمز اليه في تكفير الأئمة الذين رووها وأنه قال قولا مفترى لم يسبقه اليه أحد ولا رمز ولا أشار اليه وبالله التوفيق فن (١) ما ذكره في الجواب بلفظ قوله وقد يحجج بعض من لا يعرف الحديث بالأحاديث المروية في زيلة قبر النبي صلى الله عليه وسلم . كقوله . من زار قبري بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي رواه الدارقطني وابن ماجه . فانظر أرشدك الله تعالى كيف جعل هذين الامامين بمن لا يعرف الحديث وهو من أقبح البهتان وقد احتج بهذا الحديث خلائق من أئمة الحديث غير هذين الامامين منهم القاضي عياض وصاحب توثيق عرى الايمان وهو أبو الفرج ابن الجوزي في كتابه (مثير الغرام الساكن إلى أشرف الأماكن) ذكره في الباب الذي عقده لزيلة قبر النبي صلى الله عليه وسلم . ومنهم ابن قدامة ذكره في كتابه المغني في فصل يستحب زيلة قبر النبي صلى الله عليه وسلم واستدل بحديث ابن عمر من طريق الدارقطني ومن طريق سعيد بن منصور وذكر أيضاً حديث أبي هريرة رضى الله عنه . ما من أحد سلم على عند قبري وقوله (وأما ما يذكره بعض الناس من قوله من حج ولم يزرني فقد جفاني فلم يورده أحد من العلماء) وهذا أيضاً من البهتان والجهل قد روى هذا الحديث غير واحد من الأئمة بأتماظ متقاربة منهم الحافظ أبو عبد الله بن التجار في كتابه (البردة الشمه) . من حديث على رضى الله عنه ومنهم الامام الحافظ المتفق على حفظه وعلو قدره في هذا الشأن أبو سعيد عبد الملك النيسابوري خرج في كتابه شرف المصطفى من حديث على رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ . من زار قبري بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ومن لم يزرني فقد جفاني . رواه ابن عساكر من طرق وقوله (وهو مثل من زارني وزار أبي ابراهيم في عام واحد ضمنت له على الله الجنة) : قبحه يامن أشير اليه بالعلم في قوله فانه يشير به الى أن

الحديث الأول كذب على رسول الله ﷺ لانه سوى بينهما وذكر الحديث اثنائي توطئة  
 لقصد القاسد في ارادة تجاسره به والتنبه على العوام والضعفاء من الطلبة وهو شديد الاعتناء  
 بهذا القصد الخبيث في الكلام على آيات الصفات وأحدثها فليحذر الواقف على كلامه في  
 آيات للتشابه وأحاديث غاية المخرفان انطباعاً فيها كفر بخلاف غيرها من مسائل الترمذ وقوله  
 ( وقد احتج أبو محمد المتقدم على جواز السفر لزيارة قبر النبي ﷺ وقبور الأنبياء بأن النبي  
 ﷺ كان يزور قباء وأجاب عن حديث لا تشد الرحال بأن ذلك محمول على نفي الاستحباب  
 وأما الأولون فاتهم محتجون بما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (١) الا الى  
 ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدي وهذا الحديث اتفق الأئمة على  
 صحته والعمل به ) . انظر بصره الله تعالى ما في هذا الكلام من الابهام والتدليس فانه قال  
 قل وقد احتج الشيخ أبو محمد على جواز السفر لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم بأن النبي كان  
 يزور قباء ولم يذكرها وماشياً لأن الراكب قد شد الرحل وهو لا غرض له في ذلك وأيضاً  
 فلم يذكر غير الشيخ أبي محمد وهو يوم اقراده بذلك ولم ينفرد كما أذكره من بعد وقوله  
 (أجاب يعني أبا محمد عن حديث لا تشد الرحال بأن ذلك محمول على نفي الاستحباب )  
 وهو يوم أن ذلك لم يقله الا الشيخ أبو محمد وهو من التدليس الذي هو كثير الاعتناء به .  
 وللكر السوء قوله ( أما الأولون يعني القائلين بتحريم السفر وعدم جواز القصر في سفر  
 المعصية فاتهم محتجون بما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تشد الرحال  
 إلا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدي هذا وهذا الحديث اتفق  
 الأئمة على صحته والعمل به ) وهو يوم أنهم احتجوا بتحريم (٢) قبور الأنبياء وقبر النبي صلى الله  
 عليه وسلم به وهو من التدليس القاحش وهو طالب بأن الأولين صرحوا بأن شد الرحال  
 وإعمال اللطى الى قبره وقبر الخليل ابراهيم عليهما الصلاة والسلام حرام ومعصية ولا تقصر فيه

(١) أول الحديث لا تشد الرحال ثم المذكور هنا اهـ مصححه

(٢) فيه حذف مضاف تقديره زيارة قبور الخ اهـ مصححه

الصلاة وهذا لا يجده بل للوجود غيره والندب إلى ذلك كما يأتي إن شاء الله تعالى وقد خاب من اقترى ثم ما ذكره من اقتراد الشيخ أبي محمد بأن الحديث محمول على نفي الاستحباب كذب وجور وجعل فقه لم يفرد بذلك بل ولا الحديث مسوق لتحريم زيارة القبور ولما هو لبيان فضيلة المساجد الثلاثة دون غيرها لأن المساجد الثلاثة مساجد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والعمل فيها يضاعف مالا يضاعف في غيرها وليس لزيارة القبور تعلق بالحديث ولما تكلم الأئمة على هذا الحديث ومنهم الامام العلامة أبوزكريا يحيى النووي رضى الله عنه في شرح مسلم قال (في الحديث فضيلة المساجد الثلاثة وفضيلة شد الرحال اليها لأن معناه عند جمهور العلماء لافضيلة في شدّها إلى مسجد غيرها وقال الشيخ أبو محمد الجويني من أصحابنا يحرم شدّها إلى غيرها وهو غلط ومريانه في باب سفر المرأة) فصرح بأن جمهور العلماء إنما ذكروا ذلك في الفضيلة وصرح بأنه لافضيلة في شد الرحال إلى مسجد غيرها ولم يتعرض لزيارة أئمة قلت وجزم الشيخ محيي الدين رضى الله عنه بأن الشيخ أبا محمد جزم بالتحريم وهو ممنوع وإنما تردد في ذلك فقال ربما يحرم وربما يكره والله أعلم . وقال أعني النووي في شرح مسلم في باب سفر المرأة واختلف في شد الرحال وأعمال للمطى إلى غيرها لا الذهاب إلى قبور الصالحين والواضع المتماثلة ونحو ذلك قال الشيخ أبو محمد الجويني يحرم وهذا الذي أشار إليه عياض مختاراً له والصحيح عند أصحابنا واختاره الامام والمحققون لا يحرم ولا يكره والراد أن التفضيلة التامة إنما هي في شد الرحال إلى الثلاثة خاصة انتهى . فذكر أولاً أن جمهور العلماء إنما ذكروا ذلك في الفضيلة وذكر ثانياً أنه قول المحققين وأنه لا يحرم ولا يكره وأن الراد أن التفضيلة التامة إنما هي في شد الرحال إلى المساجد الثلاثة فبعد أن تسد الرحال إلى غير الثلاثة فيه فضيلة إلا أنها غير تامة وإذا علمت ذلك وما قرره هذا العبد الصالح وما نقله استقدت منه أنه لا يجوز تقليد هذا الزائغ في نقله ولا يرجع إليه في تقريره لسوء فهمه وتدليس وسياق إن شاء الله تعالى ما قطع به بصحة ما نقلته بلا شك ولا تردد . وأزيدك على ما ذكره النووي ما يؤكد ما نقلته قل ابن قدامة المنبئ في كتابه المغني (فصل) قل سائر

لزيرة القبور وللشاهد قال ابن عقيل لا يباح له الترخيص لأنه منهي عن السفر اليها قال النبي صلى الله عليه وسلم . لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد والصحيح لإباحته وجواز القصر فيه لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأتي قباء ماشيا وراكبا وكان يزور القبور وقال زورها تذكركم الآخرة وأما قوله لا تشد الرحال إلا الى ثلاثة مساجد فيحمل على قى الفضيلة لا على التحريم وليس الفضيلة شرطا في إباحة القصر ولا يضر انتفاؤها انتهى وفيه من القوائد أنه صرح بأن الصحيح أن ذلك في قى الفضيلة وأن للنعم انما نسبه إلى ابن عقيل قطع فأين قول ابن تيمية وطوائف كثيرون من العلماء المتقدمين وابن قدامة واسع الباع في الاطلاع فكيف يقتصر على ابن عقيل وحده ويترك طوائف كثيرة من العلماء للتقدمين وهذه كتب المنايلة وغيرها مشهورة فأين النقل فيها عن المتقدمين وهذا مما يفرقك أنت ابن تيمية يكذب في الاجماع ومن تتبع ذلك وجد محيياً وينقل في بعض الأحيان شيئاً وهو كاذب محقق وإذا قل كلام الغير لم ينقله على وجهه وإن نقله على وجهه دس فيه ما ليس من كلام ذلك المنقول <sup>(١)</sup> فاعلم ذلك وتنبه له واحذر تقليده تهلك كما هلك وقول ابن عقيل لا يباح الترخيص لزيرة القبور لأنه منهي عن السفر اليها لم يصرح بقبور الانبياء ولا بقبور النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعام مراده وعلى تقدير ارادته ذلك فهو مخطئ وضعيف الادراك في الاستدلال ألا تراه اعتمد على الحديث وما ابن عقيل وسأيت إن شاء الله تعالى أن الحديث لا دليل فيه الا عند عوام الفقهاء وأن من تمسك به فقد تمسك بما لا يفيد ولا بد من ذكر ألفاظ الحديث لنتم الفائدة وقد ورد بألفاظ مختلفة (أنتهرا) لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدي هذا ومسجد الحرام ومسجد الأقصى (واللفظ الثاني) تشد الرحال الى ثلاثة مساجد من غير

---

(١) هل الذي يبلغ في الحياة في النقل الى هذه الدرجة يصل من متوسط المؤمنين فضلا عن أفاضل العلماء فضلا عن الأئمة المجتهدين وأنت تعلم أن العالم لا يكون عالما وبق الناس بموافاقه الا اذا كان أميناً مائة لا تطرق اليها الشك أصلاً لأنه يتسكلم في دين الله وأنا لا أدري من هذا حاله كيف مدحه بعض الناس لاسيما اذ الوحد ما هم من تكفيره باجماع علماء المذاهب الأربعة وقد أجادوا فمن قال ان ذلك للمدح صريح من مدح في أوائل أمر هذا الرجل فإنه كان يتظاهر بما يمدح به ولكن لما تبين حاله لم يمدحه الا من يوافقه على مشر به لا بل هذا كله التهموه بحقوق المؤلف للنقل أى عنه اه مصححه



لفظ الحصر (لفظ الثالث) انما يسافر الى ثلاثة مساجد مسجد السكبة ومسجدى ومسجد  
 لميلاء وليلياء بيت المقدس وهذه الروايات ذكرها مسلم في فضل المدينة من حديث أبي  
 هريرة رضى الله عنه وذكر قبل ذلك في سفر المرأة من حديث أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه  
 لاتشدوا الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى  
 وهذا بصيغة النهى والثلاثة الأول بصيغة الخبر وبصيغة النهى رواه الطبرانى من حديث  
 ابن عمر رضى الله عنهما لاتشدوا الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجد ابراهيم ومسجد محمد  
 ومسجد بيت المقدس وهذا اللفظ رواه ابن راهويه في مسنده من حديث أبي سعيد رضى الله  
 عنه . هذا ما يتعلق بنفط الحديث وأما ما يتعلق بمناه وما يدل عليه فاعلم أن الاستثناء في  
 الحديث مفرغ كما هو واضح ولا بد فيه من تقدير وهو شيان . (أحدهما) لاتشد الرحال الى  
 مسجد الا الى المساجد الثلاث وعلى هذا فلا حجة للخصم فيه والتقدير . (الثاني) : لاتشد  
 الرحال الى مكان الا الى المساجد الثلاث ولا بد من تقدير أحد هذين ليكون المستثنى مندرجا  
 تحت المستثنى منه . والتقدير الأول وهو لاتشد الرحال الى مسجد أولى من التقدير الثاني  
 وهو لاتشد الرحال الى مكان لأنه على التقدير الأول جنس قريب لما فيه من قلة التخصيص  
 لأن التخصيص على تقدير اضمار الأمكنة أكثر فيكون مرجوحاً ولو خطر بالبال تقدير العموم  
 في الحديث لكن خيالاً لا قصد<sup>(١)</sup> المسافة والتقرينة اللفظية فيه والدخول التخصيص بالأدلة السمعية  
 والعملية الكثيرة جداً أما سياقه فلأن الحديث انما ورد لبيان شرف هذه المساجد الثلاثة<sup>(٢)</sup>  
 وخبرتها على غيرها من المساجد كما مر من أنها مساجد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولهذا  
 تضاعف الأحمل فيها مالا تضاعف في غيرها والمتكلمون على الحديث انما يتكلمون في  
 ذلك ونحوه من لزوم التفرع المتعلق بها دون الزيارات ولهذا لما تكلم بعض المتأخرين على  
 الحديث وأخرج ذكر الزيارة اعترض عليه في ذكر الزيارة وقيل لم يرد الحديث لذلك وانما  
 ورد لبيان شرف هذه المساجد دون غيرها وهذا كلف في بطلان الاحتجاج بالحديث لمنع

(١) قوله فاسد للساقفة ينبغي أن يكون فاسداً للشاقفة كما هو ظاهر اهـ مصححه

(٢) صوابه وخبرتها كما لا يخفى اهـ مصححه

زيارة القبور والزيادة على ذلك إنما هو على وجه التنزل فمن احتج بالحديث لمنع الزيارة ينبغي أن لا يرسم في حزب الفقهاء أثبتة لما قررنا وإن قلنا بجموم اللفظ فكذلك لأن وقائع الأعيان إذا تفرقت إليها الاحتمال كساها ثوب الاجمال وسقط بها الاستدلال وهذا في الاحتمال وإن كان فيه بعد . فإذنك بهذا الحديث الذي لا احتمال فيه من لفظه وهو قرينة ظاهرة قوية ولما شاهد ظاهر الدلالة كما أذكره إن شاء الله تعالى ولا سيما وقد دخله التخصيص بالأئمة السمعية والعلمية مع كثرة التخصصات على اختلاف أنواعها فمنها ما هو فرض عين ومنها ما هو فرض كفاية ومنها ما هو مندوب ومنها ما هو قرينة ومنها ما هو مباح وصور هذه الأنواع لا تكاد تنحصر عدا فأما القرينة الظفية فذكر المساجد الثلاثة في الاستثناء وهو بعض المستثنى منه وهذا قوى جدا وإلى تكون بمعنى اللام إذا حروف الصلة ينوب بعضها عن بعض كما هو كثير في الكلام فالمعنى لا تشد الرحال لمسجد الا للمساجد الثلاثة ويؤيد هذا أن رجلا من التابعين قال لابن عمر رضي الله عنهما أريد أن آتي الطور قال إنما تشد الرحال إلى ثلاثة مساجد مسجد الحرام ومسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومسجد الأقصى ودع عنك الطور فلا تأته فهذا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما من إجلالة الصحابة رضي الله عنهم لم يتكلم الا في شد الرحال إلى المساجد دون غيرها وهو أعلم بالحديث وموارده ومصادره وعلى منواله تكلم العلماء في شد الرحال بالنسبة إلى المساجد وكذا ذكر القاضى عياض في كتابه الاكمال ولم يتعرض لزيارة الموتى أصلا وليس في الحديث تعرض لمنع الزيارة أثبتة وبهذا وغيره يصرف أن دعوى أن الحديث يدل على منع الزيارة من كلام الجبهة العارفين عن العلوم التي بها يصح الاستدلال والاستنباط وعلى سوء الفهم وبلاغة الذهن وبهوده وأن مثل هذا لا يحمل لأحد تقليده ولا الأخذ بقوله لتحقيق جهله ببعض ما قررنا . ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور . ومثل هذا لا يزال يتخبط في ظلمة جهله هو وأتباعه وبالله التوفيق . وقوله في جواب الفتوى (ولو نذر أن يأتي مسجد النبي صلى الله عليه وسلم أو للمسجد الأقصى لصلاة أو اعتكاف وجب الوفاء بهذا النذر عند مالك والشافعي وأحمد ولم يجب عند أبي حنيفة لأنه لا يجب عنده بالنذر الا ما كان من جنسه واجب بالسمع) إلى آخره

قوله وجب الوقوف عند الشافعي يوم أن الشافعي جازم بذلك وليس كذلك بل هو قول مرجوح عند الشافعي وعلى بأن مسجد النبي صلى الله عليه وسلم والمسجد الأقصى لا يقصدان بالنسك فأشبهها سائر المساجد وقوله ولو نذر أن يصلي في مسجد أو مشهد أو يتكف فيه أو يسافر إلى غير هذه المساجد الثلاثة لم يجب ذلك باتفاق الأئمة وهذا أيضاً ليس بصحيح وما رأيت أجراً منه على التجوّر ولا أكذب في دعوي الاتفاق والاجماع وقصده بذلك الترويج على الاغمار ولا عليه من غضب الجبار وفي كلامه مسألتان الأولى إذا نذر أن يصلي في مسجد أو مشهد أو يتكف فيه من غير المساجد الثلاثة . وقد حكى الاتفاق على أنه لا يجب أوقافه بذلك وهو البهتان البين ففي ذلك قولان آخران أحدهما يجب الوقوف مطلقاً والثاني أن نذرهما في الجامع تعين والا فلا . للسألة الثانية إذا نذر أن يسافر إلى غير هذه المساجد الثلاثة فهل لا تجب عليه باتفاق الأئمة ثم أردف ذلك بقوله وأما السفر إلى بقعة غير المساجد الثلاثة فلا يوجب أحد من العلماء السفر إليه إذا نذره حتى نص العلماء على أنه لا يسافر إلى مسجد قباء لأنه ليس من المساجد الثلاثة) فانظر إلى هذه الجرأة والتجور بقوله حتى نص العلماء والسألة فيها خلاف وقد قال الامام محمد بن مسلمة للالكى إذا قصد مسجد قباء لزمه لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأتيه كل سبت راكباً وماشيئاً بل قال الليث بن سعد إذا نذر للشيء إلى أي مسجد كان لزمه سواء في ذلك المساجد الثلاثة وغيرها وقال الامام ابن كعب من كبار أصحابنا إذا نذر أن يزور قبر النبي ﷺ فعندى أنه يلزمه وجهاً واحداً ولو نذر انشيء إلى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فله قولان أحدهما لا يلزمه والثاني يلزمه فعلى هذا لا بد من ضم عبادة قيل يلزمه صلاة وقيل اعتكاف ولو لحظة والصحيح أنه يتخير في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بين الصلاة وبين زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجعل زيارة قبر النبي ﷺ طاعفه أخص من القربة وجعلها تقوم مقام الصلاة التي هي أفضل عبادات البدن والمساجد موضوعة لها بلا صلاة وقوله (وقلوا لأن السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين دعة لم يفعلها أحد من الصحابة ولا التابعين ولا أمر بها رسول الله ﷺ ولا استحب ذلك أحد من أئمة المسلمين فمن اعتقد ذلك عبادة وفعلها فهو مخالف لسنة ولا جاع الأئمة) قلت

لما وقف بعض الأئمة على هذا الكلام الباطل قال هذا من البهت الصريح وصدق رضي الله عنه لما أذكره وفيه أيضاً تدليس من القصور وبيان التدليس قوله قالوا فانه يوم أن هذا الذي قاله لم يقله من عند نفسه وإنما قاله عن أئمة المسلمين وأنه مجمع عليه وهذا شأنه يدلس في الاغراء ليحمل الناس على عقيدته القاسدة المفسدة لانه لو عزاه الى نفسه لما انتظم له ذلك لعلم الخذاق النقاد بسوء فهمه وكثرة خلطه مما عرفوه منه في بحثه وتدوينه إذا انقرد قوله (لان السفر الى قبور الانبياء) يشمل قبر الخليل والكاظم وقبر النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وقوله (والصالحين) يشمل قبور الصحابة رضي الله عنهم وغيرهم وهو مطالب بتصحيح ما عزاه الى أئمة المسلمين وأنه مجمع عليه وهو لا يجد الى ذلك سبيلا بل المنقول خلاف ذلك كما تراه وقوله (ان السفر الى قبور الأنبياء والصالحين بدعة لم يفعلها أحد من الصحابة ولا التابعين) هذا من القصور والافتك المبين . ولم تزل الناس على زيارة قبر الخليل والكاظم وغيرهما في سائر الاعصار من جميع الامصار . وهذا بلال مؤذن رسول الله ﷺ سافر من الشام الى المدينة الشريفة لزيارة قبر رسول الله ﷺ ومن ذكر ذلك الحافظ ابن عساكر والحافظ عبد الغنى المقدسى في كتابه الاكمال في ترجمة بلال وقال فيه ولم يؤذن لأحد بعد النبي ﷺ فيما يروى الا مرة واحدة في قدمه قدمها الى المدينة لزيارة قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب إليه الصحابة رضي الله عنهم ذلك فأذن لهم ولم يتم الاذان وقيل انه أذن لأبي بكر رضي الله عنه في خلافته اه ومن ذكر ذلك أيضاً امام الأئمة في الحديث أبو الحجاج الشهير بالزى (١) وسبب سفر بلال رضي الله عنه لزيارة قبره عليه الصلاة والسلام أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له ما هذه الجفوة يا بلال أما أن لك أن تزورني يا بلال فأتبه من نومته حزناً وجلاً خائفاً فعد على راحلته من حينه وقصد المدينة فأتى قبره عليه الصلاة والسلام فجعل يبكي عنده ويمرغ وجهه عليه فأقبل الحسن والحسين رضي الله عنهما اليه فجعل يضمهما ويقبلهما ثم قال له يا بلال نشتهي أن نسمع أذانك الذي كنت تؤذن لاني صلى الله عليه وسلم في المسجد فعلاطح المسجد ووقف موقفه الذي كان يقف فلهذا أن قال الله أكبر ارتجت

(١) الزى بكسر الميم وتشديد الزاي نسبة الى قرية بالشام اه مستنسخ الاصل

المدينة فلما قال أشهد أن لا إله إلا الله ازدادت رجبها فلما قال أشهد أن سيدنا محمداً رسول الله خرجت العواتق من خدورهن وقلوا أبش رسول الله ﷺ فما روى يوم أكثر با كياً ولا با كية بللمدينة بعد رسول الله ﷺ من ذلك اليوم . فهذا بلال من سادات الصحابة رضى الله عنهم قد شد رحله من الشام وسافر لزيارة قبره عليه الصلاة والسلام قط وأعلم بذلك الحسن والحسين وطار بذلك الخبر في المدينة وكان في خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه ولم يشكر عليه ولا أحد من الصحابة رضى الله عنهم . ولو كانت السفر لزيارة قبره مخافاً للسنة ولا جاع الأمة لأشكروا عليه لأنهم يشكرون أدنى شئ من المخالفات ولا سيما عمر وهو أمير المؤمنين ولشد الناس في الانكار وأبطلتهم يدأ وأحدم لساناً ووقوفاً مع الحق ولا تأخذه في الله لومة لائم وأيضاً فمن الشام القانع أن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه كان يريد البريد من الشام لأجل السلام على رسول الله ﷺ قط ذكر هذا غير واحد منهم القاضى عياض في أشهر كتبه وهو الشفاء وذكره الامام هبة الله في كتابه توثيق عرى الايمان وذكره الامام العلامة بن الجوزي في كتابه (مثير القرام الساكن الى أشرف الاماكن) وذكره الامام أبو بكر أحمد ابن التليل في مناسك له لطيفة جردها من الأسانيد والتزم فيها الثبوت وانقله وكان عمر بن عبد العزيز يمض بالرسول قاصداً من الشام الى المدينة ليقرى النبي ﷺ السلام ثم يرجع وهذا الامام أبو بكر قد يمض في سنة سبع وثمانين ومائتين فهذا السيد الجليل عمر بن عبد العزيز يمض الرجل لأجل السلام قط لا قصد آخر وكان ذلك في زمن صدر التابعين وكان سفر بلال في زمن صدر الصحابة رضى الله عنهم ولم يشكر ذلك أحد فدل على أن السفر لاجل زيارة قبره صلى الله عليه وسلم ولأجل السلام عليه مجمع عليه بين الصحابة والتابعين فأين دعوى ابن تيمية أن ذلك مخالف للسنة ولا جاع الأمة وقد تقدم قول عمر رضى الله عنه لكعب الأحبار ألا تسافر لتزور قبر رسول الله ﷺ وتتمت بزيارته قال نعم يأمر المؤمنين أفعل . وهذا أو بعضه كاف في إبطال دعوى ابن تيمية وإثبات فجوره وأتبرع بزيادة وأقتصر غاية الاختصار قال بعض الأئمة وأما زيارة قبر النبي ﷺ لم يشكرها أحد ولا يقع في السفر إليها نزاع ولم يزل سفر الحجيج اليه في السلف

والخلف وصدق الله عنه وهذه كتب العلماء من جميع المذاهب مصرحة بذلك وقد  
تقدم قول القاضي عياض : زيارة قبره عليه السلام سنة من سنن الرسلين وجمع عليها ومرغب  
فيها واحتج بحديث ابن عمر وأنس رضي الله عنهم وقد ذكر غير القاضي عياض ما ذكره .  
وإذا قرر ذلك في ذكرى ما أتبرع به مع غاية الاقتصار تتحقق أن ابن تيمية من أعظم  
الكذبة والفجار . وقد انكشف لك ذلك كما انكشف ضوء النهار . فمن ذلك ما ذكره  
القاضي أبو الطيب وهو من أئمة الشافعية قال ويستحب أن يزور قبر النبي عليه السلام بعد أن  
يحيى ويعتبر اهـ وكيف يزور من غير سفر سواء كان راكباً أو ماشياً وقال الحاملي في كتابه  
التجريد ويستحب للحاج إذا فرغ من مكة أن يزور قبر النبي صلى الله عليه وسلم اهـ وقال  
الحلي في كتابه المتهاج عند ذكر تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم وذكر جملة ثم قال وهذا  
كأن من الذين رزقوا مشاهدته ومحبة وأما اليوم فمن التعظيم بيان تعظيمه وزيارته وقال  
الماوردي في كتابه الحاوي أما زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم فأمر بها ومندوب إليها  
وقال في كتابه الاحكام السلطانية في باب الولاية على الحجيج وذكر كلاماً يتعلق بأمير الحاج  
ثم قال وإذا قضى الناس الحج أمهلهم الإمام الأليم التي جرت عادتهم بها فإذا رجعوا سار  
بهم على طريق المدينة لأنبي صلى الله عليه وسلم ليجمع بين حج يات الله عز وجل وزيارة  
قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم رعاية لحرمته وقياماً ببعض حقوق طاعته وذلك وإن لم يكن  
من فروض الحج فهو من مندوبات الشرع المستحبة وعبادات الحجيج المستحسنة . فتأمل هذه  
العبارة من هذا الإمام وما اشتملت عليه من القوائد الجليلة وقال الإمام العلامة المتفق على دينه  
وكثر علومه وعلوقه الشيخ أبو اسحاق الشيرازي . ويستحب زيارة قبر النبي عليه السلام وذكر القاضي  
حسين نحوه وكذا الروايات ولا حاجة الى الاطالة بذلك من قال بزيارة قبره عليه الصلاة والسلام  
سواء في ذلك قبل الحج أو بعده وذكر السير إليه كثير من أصحاب الشافعي : من جئاتهم  
السيد الجليل أبوزكريا يحيى النووي قدس الله روحه قال في كتابه المناسك وغيرها  
( فصل ) في زيارة قبر النبي عليه السلام سواء كان ذلك على طريقه أم لا فإن زيارته عليه السلام من  
أهم القربات وأرجح المساعي وأفضل الطلبات اهـ وإذا عرفت هذا فأتبرع اليك بزيادة أخرى

مع زيادة فائدة . قالت الحنفية ان زيارة قبر النبي ﷺ من أفضل المندوبات والمستحبات بل تقرب من درجة الواجبات ومن صرح بذلك الامام أبو منصور محمد الكرماني في مناسكه والامام عبد الله بن محمود في شرح المختار . وقال الامام أبو العباس السروجي واذا انصرف الحاج من مكة شرقها الله تعالى فليتوجه الى طيبة مدينة رسول الله ﷺ لزيارة قبره قلنا من أنجح المساعي وكلامهم في ذلك يطول وأتبرع بزيادة هي أبلغ في تكذيب هذا افاجر لأنها من كلام أئمة الحنابلة قال ابن الخطاب يحفظ الكاوماذي الحنبلي في كتابه الهدايتي آخر باب صفة الحج استحبه زيارة قبره ﷺ وصاحبه وفيه فائدة وهي استحباب شد الرحل الى زيارة الصديقين رضي الله عنهما وقال الامام بن اجد في الرعاية <sup>(١)</sup> الكبرى ويستحب لمن فرغ من نسكه زيارة قبر النبي ﷺ وقبر صاحبه رضي الله عنهما وذلك بعد فراغ الحج وان شاء قبله وذكر نحو ذلك غيرهم ومنهم الامام أبو الفرج بن الجوزي في كتابه مثير الفرام وعقد له باباً في زيارة قبره عليه الصلاة والسلام واستدل بحديث ابن عمر وأنس رضي الله عنهم . وذكر بن قدامة في المغني فصلا في ذلك قال يستحب زيارة قبر النبي ﷺ واستدل بحديث بن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهم ولا أطول بذكر من ذكره من أئمة الحنابلة تبعاً لآماهم رضي الله عنهم وأتبرع بزيادة لفوائد جمة ومهمة . فمن ذلك ما في كتابي <sup>(٢)</sup> تهذيب الطالب لعمد الحق الصقلي عن أبي عمران المالك أن زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم واجبة وقال عبد الحق في هذا الكتاب رأيت في بعض المسائل التي سئل عنها أبو محمد ابن أبي زيد قيل له في رجل استوجر بمال ليحج به وشرطوا عليه الزيارة فلم يستطع تلك السنة أن يزور لعذر منه من ذلك قال يرد من الأجرة بقدر مسافة الزيارة وهي مسألة حسنة وفي كتاب النوادر لابن أبي زيد فائدة أخرى قاته بعد ان حكى في زيارة التبرور من كلام ابن حبيب ومن المجموعة عن مالك ومن كلام القرطبي بأسكان الراء وبإطاء أهل المدن ثم قال عقبة <sup>(٣)</sup> وياتي قبور الشهداء . حد ويسلم عليهم كما يسلم على قبره ﷺ وعلى

(١) هي الدعاية بالذال اهـ . صححه (٢) صوابه كتاب كاهو واضح اهـ . صححه

(٣) هي عقب بالالف لا بالطاء اهـ . صححه

صاحبه وفي الكتاب المذكور ويدل على التسليم على أهل القبور ما جاء في السنة والتسليم على النبي ﷺ وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما مقبورين وقال العبدى للمالكى في شرح الرسالة إن المشى الى المدينة لزيارة قبر النبي ﷺ أفضل من المشى الى الكعبة وبيت المقدس وصدق وأجاد رضى الله عنه لأنه أفضل البقاع بالاجماع فهذه نبذة يسيرة والتقول فى ذلك كثيرة جداً وفيها الاجماع على طلب الزيارة بمدت للسافة أو قصرت وعمل الناس فى ذلك فى جميع الأعصار من جميع الأقطار فكيف يحل لأحد أن يدعهم بالقول الزور ويضل أئمة الأمة المختار بل من اللصائب العظيمة أن يوقع وفداً لله تعالى فى جريمة عظيمة وهى عصيانهم بشد رحالم لزيارة قبره عقب مارجوه من المغفرة وبتركهم الصلاة التى هى أحد أركان الدين لأنهم اذا لم يجزلم القصر وقصروا فقد تركوا الصلاة عامدين ومن تركها متعمداً قتل إما كفراً وإما حداً ولا يصدر هذا الا ممن هو شديد العداوة لوفداً لله تعالى ولحبيهم الذين <sup>(١)</sup> يرتجون بزيارتهم له استحقاق الشفاعة التى بها نجاتهم وسأذكر عقب هذا الأدلة الخاصة بالحث على زيارته وأنعرض لما قدح فيها وفي الأئمة رواها ومنه تعلم أن هذا الخيىث لادين له يتمد عليه قتره واضحاً جلياً لا تشك فيه ولا ترتاب فساءل الله تعالى العافية بما يرتكبه هذا الزانم القاجر الكذاب . وأن يذيقه أشد العذاب . على ما أفسد فى هذه الأمة وسيلقى أشد الحساب . وقوله <sup>(٢)</sup> إنما ذكر وه من الأحاديث فى زيارة قبر النبي ﷺ فكها ضميعة باتفاق أهل العلم بل هي موضوعة لم يرو أحد من أهل السنن للتمدة شيئاً منها ) أعوذ بالله من مكر الله عز وجل . أنظر أدام الله لك الهداية وحماك من الغواية الى فجور هذا الخيىث كيف جعل الأحاديث المروية فى زيارة قبر خير البرية كلها ضميعة ثم أردف ذلك بقوله باتفاق أهل العلم بالحديث ولم يجعل الأئمة الذين أذكركم من أهل الحديث والعجب أنه روي عنهم فى مواضع عديدة من كتبه وهذا من جهل وبلادة ذهنه وعماوة قلبه من أنه لا يعلم تناقض كلامه ونفضه بذلك ثم انه لم يتخذ نازخيه بما ذكره من القجور حتى أردف ذلك بأن الأحاديث المروية فى زيارة القبر المكرم موضوعة يعنى أنها كذب وهذا شئ لم ير أحد من علماء المسلمين ولا



من عوامهم فله به ولا رمز اليه لا من في عصره ولا من قبله قاتله الله تعالى ولقد أسفرت هذه القضية عن زندقته بتجرته على الافك علي العلماء وعلى أنه لا يعتد حرمة الكذب والتجور ولا يبالى بما يقول . وان كان فيه عظام الأمور . واذا عرفت هذا فينبغي أيها المؤمن الخالي من البدعة والهووى أن لا يقلده فيما يتقله ولا فيما يقوله بل تخلص عن ذلك وتسال غير أتباعه ممن له رتبة في العلوم والا هلكت كما هلك هو وأتباعه <sup>(١)</sup> ولتذكر بعض الأحاديث الواردة في زيارة قبره عليه الصلاة والسلام وأذكر من رواها وأحذف الأسانيد لأنها لا تليق بهذه الأوراق وقد رويت من طرق بلغت بها منزلة الصحيح أو قربت أو منزلة الحسن وأذكر من صحيح بعضها وأبين أنه من الأئمة الأعلام بالمديث وأنه يستند تصحيحه وبالله التوفيق فن الأحاديث في زيارة قبره عليه الصلاة والسلام قوله ﷺ من زار قبري وجبت له شفاعتي رواه غير واحد من أئمة الحديث منهم الدارقطني والبيهقي وغيرهما والحديث مروي بهذا اللفظ في عدة نسخ معتدة وهو من حديث ابن عمر رضى الله عنهما وخرجه أبو العين في كتابه إيجاف <sup>(٢)</sup> الزائر . واطراف للنعيم للسنن . في زيارة سيدنا رسول الله ﷺ وخرجه الحفاظ بن عساكر في تاريخه في زيارة قبره عليه الصلاة والسلام بعد وفاته كان كن زاره في حياته وخرجه العقيلي وغيره فلاطول يذكر من رواه من أئمة الحديث المعتبرين وهو مروي من طرق تبلغ الحسن قل أئمة الحديث . والحديث أو الأحاديث وان لانت أسانيد مفرداتها فجموعها يقوى بعضها بعضاً ويستبر المحدث حديثاً حسناً ويحتج به ومن ذكر ذلك أبوزكريا النويري ذكره في شرح المذهب في كتاب الحج وهي فائدة جلية ينبغي معرفتها ليعلم بها جهل هذا التاجر الذبان في فجوره وقوله عليه الصلاة والسلام وجبت له شفاعتي معناه حققت ولا بد منها بوعده الصادق وفي ذلك بشاره عظيمة لزوار قبره الشريف وهي أن من زاره محتسباً مات على التوحيد وهذه البشارة العظيمة من ثمرة زيارة قبره المكرم وفي قوله عليه الصلاة والسلام وجبت له شفاعتي تحقيق لما قلته لأجل إضافة الشفاعة اليه ولأنه عليه الصلاة والسلام

(١) تلك في دهشة مما مر مفصلاً من تعمد كذب هذا الرجل في نقوله وأحكامه حتى تعدى

كذبه الخلق إلى رسول الله ﷺ له مصححه

(٢) لا أنرى أهو إيجاف كما ذكره أم إيجاف له مصححه

مشفع لآترد شفاعة لافي حياته ولا بعد وفاته ولا في عرصات القيامة وقال عليه الصلاة والسلام من زار قبري حلت له شفاعتي رواه الحافظ البزار في مسنده وهو بهذا اللفظ في نسخة معتدلة وسمعا الحافظ أبو الحسين الصدق على الامام أبي عبد الله مورش<sup>(١)</sup> سنة ثمانين وأربعمائة ومعني حلت وجبت وقد عزي عبد الحق هذا الحديث الى البزار والدارقطني وقال عليه الصلاة والسلام من حج فزار قبري بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي رواه الدارقطني في سننه وغيرها وفي رواية ومن مات بأحد الحرمين بئس في الآمنين يوم القيامة ورواه غير واحد وهو من حديث ابن عمر رضى الله عنهما وروي من طرق ورواه الحافظ بن عدى في كتابه الكامل بزيادة قال عليه الصلاة والسلام من حج فزار قبري بعد موتى كان كمن زارني في حياتي ومحبي وذكر البيهقي في سننه أنه ذكره بن عدى وخرجه هو بدون هذه الزيادة وخرجه الحافظ بن عساكر من حديث ابن عمر رضى الله عنهما قال قال عليه الصلاة والسلام من حج فزار قبري بعد موتى كان كمن زارني في حياتي زاد السهمي ومحبي ورواه الحافظ بن الجوزي بهذه الزيادة وقال عليه الصلاة والسلام من حج البيت ولم يزرني فقد جفاني رواه بن عدى في كتابه الكامل وغيره وهو من حديث ابن عمر رضى الله عنهما وخرجه الدارقطني في أحاديث مالك التي ليست في اللوطا وهو كتاب ضخم وقال ابن الجوزي إن هذا الحديث موضوع وقد نسب ابن الجوزي في ذلك الى السرف فاعرف ذلك وقال عليه الصلاة والسلام من زار قبري أو زارني كنت له شفيماً أو شهيداً رواه أبو داود الطيالسي في مسنده وهو من حديث ابن عمر رضى الله عنهما ورواه لإمام الأئمة ابن خزيمة ورواه البيهقي وابن عساكر من جهة الطيالسي وروي بزيادة قال أبو داود الطيالسي حدثنا سوار ابن ميسون أبو الفرج العبدي قال حدثني رجل من آل عمر رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من زار قبري أو قال من زارني كنت له شفيماً أو شهيداً ومن مات في أحد الحرمين بئس الله في الآمنين يوم القيامة وقال عليه الصلاة والسلام من زارني معتدلاً كان في جوارى يوم القيامة رواه أبو جعفر العقيلي وغيره ومنهم الحافظ ابن عساكر وفي رواية

السحاي<sup>(١)</sup> قال حدثنا هرون بن قرعة عن رجل من آل الخطاب عن النبي ﷺ قال من زارني متمداً كان في جوارى يوم القيامة ومن سكن المدينة وصبر علي بلائها كنت له شفيماً أو شهيداً يوم القيامة ومن مات في أحد الحرمين بث في الآمنين يوم القيامة. ومن هو في جواره فهو في الآمنين لا محالة ﷺ وقال عليه الصلاة والسلام من حج حجة الاسلام وزار قبري وغزا غزوة وصلى في بيت المقدس لم يسأله الله فيما افترض عليه ورواه الحافظ أبو الفتح الأزدي في فوائده وهذا أبو الفتح اسمه محمد بن الحسين وكان حافظاً من أهل العلم والفضل وصنف كتاباً في علم الحديث ذكره الخطيب البغدادي في تاريخه وابن السمعاني في الأنساب وأثنى عليه محمد بن جعفر بن غيلان وذكره في الحفاظ وحسن المعرفة بالحديث وقال عليه الصلاة والسلام من زارني محتسباً كنت له شفيماً أو شهيداً وفي رواية من زارني محتسباً الى المدينة كان في جوارى يوم القيامة وهو من رواية أنس رضي الله عنه ورواه غير واحد ومن ذكره ابن الجوزي في كتابه مثير الغرام الساكن وهو من طريق ابن أبي الدنيا وروي من طرق وقال عليه الصلاة والسلام من زارني ميتاً فكأنما زارني حياً ومن زارني وجبت له شفاعتي يوم القيامة وما من أحد من أمتي له سعة ثم لم يزرنى فليس له عذر ورواه الحافظ أبو عبد الله محمد بن محمود النجار في كتابه (الدرة اليتيمة في فضائل المدينة) وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه عليه الصلاة والسلام قال من زارني في مماتي كان كمن زارني في حياتي ومن زار قبري حتى ينتهي الى قبري كنت له يوم القيامة شهيداً أخرجه العقيلي ورواه ابن عساكر من جهته الا أنه قال من زارني في المنام كان كمن زارني في حياتي وهي فائدة جليلة وعن علي كرم الله وجهه أنه عليه الصلاة والسلام قال من زار قبري بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ومن لم يزرنى فقد جفاني رواه الحسين بن يحيى بن جعفر في كتاب أخبار المدينة ورواه الحافظ أبو عبد الله بن النجار في كتابه الدرة اليتيمة من لم يزرنى فقد جفاني ورواه الحافظ أبو سعيد عبد الملك بن محمد النيسابوري في كتابه شرف للصطفى ﷺ وهذا الكتاب في ثمان مجلدات . وأبو عبد الله هذا له مصنفات في علوم الشريعة توفي سنة ست وأربعمائة بنيسابور

وقبره بها مشهور ويترك به وكان ينتفع بكلامه ويعظه وتنجلي بكلامه القلوب قدس الله روحه ونور ضريحه وقال عليه الصلاة والسلام من جاءني زائراً لا تعلمه حاجة الا زيارتي كان حقاً على أن أكون له شفيعاً يوم القيامة وفي رواية من جاءني زائراً لم تنزهه حاجة الا زيارتي رواه غير واحد من الأئمة الحفاظ المشهورين من حديث ابن عمر رضى الله عنهما ومنهم الطبراني في معجمه الكبير ومنهم الدارقطني في أماليه ومنهم أبو بكر ابن المقرئ في معجمه ومنهم العلامة الحافظ أبو علي سعيد بن عثمان بن السكن ذكره في كتابه المسمى بالصحاح المؤثرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا هذا اتبته لما أذكره قال في خطبة كتابه هذا أما بعد فإني سألتني أن أجمع لك ما صح عندي من السنن للأئمة التي قلها الأئمة من أهل البلدان الذين لا يطمئن فيهم طاعن مما قلوه فتدبرت ما سألتني عنه فوجدت جماعة من الأئمة قد تمكنوا ما سألتني من ذلك وقد وعيت جميع ما ذكره وحفظت عنهم أكثر ما قلوه واقتديت بهم وأجبتك الى ما سألتني من ذلك وجعلته أبواباً في جميع ما يحتاج اليه في أحكام المسلمين فأول من نصب نفسه لطلب الصحيح البخاري وتابعه مسلم وأبو داود والنسائي وقد تصفحت ما ذكره وتدبرت ما نقلوه فوجدتهم مجتهدين فيما طلبته : فما ذكرته في كتابي هذا مجمل فهو مما أجمعوا على محته وما ذكرته بعد ذلك مما اختاره أحد الأئمة الذين سميتهم فقد ثبتت حجته في قبول ما ذكره ونسبته الى اختياره دون غيره وما ذكرته فيما انفرد به أحد أهل النقل للحديث فقد بينت عنته ودلت على اقراره دون غيره بالله التوفيق : اهـ فانظر أرشدك الله تعالى هذا الاتفاق من هذا الامام والمرص علي تحقيق ما وضعه في كتابه لم ينتفع بوضع البخاري ومسلم وغيرهما مع جلالهم بل تقيم ما وضعوه حتى وضع في كتابه وهذا شأن الأئمة الخائفين من الله عز وجل من أن يقع منهم زلل في الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه رضى الله تعالى عنه ذكر في هذا الكتاب في كتاب الحج في باب ثواب من زار قبر النبي صلى الله عليه وسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ من جاءني زائراً لم ينزهه الا زيارتي كان حقاً على الله أن أكون له شفيعاً يوم القيامة ولم يذكر في هذا الباب غير هذا الحديث وهذا حكم منه بأن هذا الحديث مجمع على محته بمقتضى الشرط

الذي شرطه في الخطبة وهو رضى الله عنه إمام جليل حافظ متقن كثير الحديث واسع الرحلة  
سهم العراق وخراسان وما وراء النهر وسمع بالشام ومصر وسمع من خلائق من أئمة الحديث  
والأجلاء أهل الدين وهو من القدماء أصله بشاري وسكن مصر ومات بها في نصف المحرم  
سنة ثلاث وخمسين وثلاثمائة رحمة الله تعالى عليه وعلى أمثاله وإذا كان هذا حديث صحيح  
(١) فكيف يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يجعله ضعيفا فضلا عن أن يجعله كذبا  
وأقل درجات الثقة الخائف أن يقول صححه فلان وأما القول بوضعه وتكذيب هذا الإمام  
وأمثاله فلا يصدر إلا من زنديق محقق الزندقة بهذه القرينة وغيرها عائذا بالله عز وجل من  
ذلك . وإذا قرر لك ذلك فانظر أرشدك الله تعالى وعافاك هذا الحديث الطوية كيف طعن  
في هذه الأئمة الأعلام في علوم الحديث الذين بهم يقتدي وعليهم يعول وعند ذكرهم تنزل  
الرحمة وربما هم بالوضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم وطعن في هذه الأخبار للروية عن  
هذه الأئمة . وهذا شأنه قتله الله تعالى كلما جاء إلى شيء لا عرض له فيه طعن فيه وإن  
كان مشهوراً ومعمولاً به بين الأئمة ولا عليه لامن الله عز وجل ولامن رسوله صلى الله عليه  
وسلم ولامن الناس وتبته لشيء عظيم روى به هذه الأئمة وهو أن من قاعدته أن من كذب  
على النبي ﷺ متعمداً كفر فعليه من الله عز وجل ما يستحقه وهذا وغيره يدل على أن عنده  
ضيقاً للنبي صلى الله عليه وسلم ولصاحبه وكذا لأئمة يفتوت عليهم هذا الخبير الذي رتبته على  
زيارة قبره عليه أفضل الصلاة والسلام فاحذروه واحذروا تزويق مقاتله المطوى تحته  
أخبث الخبيثاتها لا تجوز إلا على عاى أو بليد الدهن كالخمار يحمل أسفاراً أو خال من  
العلوم وأخبار الناس والله تعالى التوفيق والله أعلم . قال عليه الصلاة والسلام إن بين يدي  
الساعة دجال (١) فاحذروهم رواه مسلم في صحيحه من حديث جابر بن سمرة رضى الله عنه  
وقوله وفي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال في مرض موته لمن الله اليهود والنصارى  
اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذروا ما فعلوا قالت عائشة ولولا ذلك لابرزوا قبره ولكن

(١) يكتب حديثاً صحيحاً حالاً أنه خبر كان ٥١ مصححه

(١) هذا أخبار من الصنف إلى أن هذا الرجل دجال وهو يؤيد ما سبق لنا من أن أفعاله أفعال  
دجاله ٥١ مصححه

كره أن يتخذ مسجداً فهم دفنوه في حجرة عائشة خلاف ما اعتادوه من الدفن في الصحاري لئلا يصلي أحد عند قبره ويتخذ مسجداً ويتخذ قبره وثناً تأمل بصرك الله تعالى وفيه كيف بعد تضليل هذه الأئمة وفجوره بادعاء أن هذه الأحاديث المتعلقة بالزيارة كذب كيف أردف ذلك بهذا الحديث محتجاً به على منع زيارة القبر الشريف وفيه من أقوى الأدلة على تدليس وسوء فهمه إذ الحديث ليس فيه تعرض للزيارة ألينة وإنما فيه منع اتخاذ القبور مساجد ونحن لم نتخذ قبره المكرم للعظم مسجداً ولا نصلي فيه ولا إليه بل نزوره وندعوا مع الأدب والخشوع والسكينة ورؤية العظيمة لعلنا بأنه يسمنا ويحبينا وعلى ذلك جرت عادة المؤمنين قال بعضهم رأيت أنس بن مالك رضى الله عنه خادم رسول الله ﷺ أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فوقف فرفع يديه حتى ظننت أنه قد افتتح الصلاة فلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم انصرف وقوله فهم دفنوه في حجرة عائشة رضى الله عنها خلاف ما اعتادوه من الدفن في الصحاري لئلا يصلي أحد عند قبره ويتخذ مسجداً فيتخذ قبره وثناً هذا أيضاً من التدليس منه وسوء الفهم على عادته وما قاله باطل بموه به على الضعفاء من الطلبة وغواء الناس وإنما دفنوه في حجرة عائشة رضى الله عنها لما روي لم أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يدفنون حيث يقبضون وكان ذلك بعد اختلافهم أين يدفن فقال بعضهم يدفن في مسجده وقال بعضهم مع أخوانه فقال أبو بكر رضى الله عنه عندي من ذلك علم فذكر لم أن النبي يدفن موضع يقبض فلما روى لم الحديث دفنوه موضع قبضه وهذا من القضايا المشهورة في غاية الشهرة ولا نعلم أن أحداً قل أنهم دفنوه موضع قبضه للمعنى الذي ذكره وهذا شأنه أن وجد شيئاً يوافق هواه وخبت طويته ذكره ووسع الكلام فيه وزخرفه وإن وجد شيئاً عليه أمهله أو حمله على عمل يعرف به أهل النقل جهله وتدليس عند تأمله في بعض المواضع يعرف من غير تأمل وقوله وكثرت الصحابة والتابعون لما كانت الحجرة النبوية منفصلة عن المسجد لا يدخل للصلاة هناك ولا يتمتع بالقبر ولا دعاء هناك هذا أيضاً من الجسارة التي يزخرف بها على العوام وأشباههم من سيئ الأفهام من الطلبة فإن هذا لا يدل

على مراده من منع الزيارة بل كلامه يدل على الزيارة بلا هذه الافعال الا الدعاء فليس كما قال وسيأتي ان شاء الله تعالى ومع ذلك ليس مجمعا عليه كما زعمه وأومعه كلامه فان أبا أيوب الانصارى رضى الله عنه زار والتزم القبر فأنكر عليه مروان بن الحكم فوبخه أبو أيوب وقال في كلامه ما معناه ابكوا على هذا الامر اذا وليه غير أهله <sup>(١)</sup> ذكر ذلك أبو الحسين في كتابه أخبار المدينة وروى عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه وضع يده على موضع مقعد النبي صلى الله عليه وسلم من المنبر ثم وضعها على وجهه <sup>(٢)</sup> وكان رضى الله عنه يتردد الى الاماكن التي كان يتردد اليها رسول الله ﷺ وبراحلته لاجل التبرك وقد تقدمت قصة بلال رضى الله عنه لما شد رحله لزيارة قبره عليه الصلاة والسلام فلما وصل الضريح للكرم جعل يبرغ وجهه عليه ويبي <sup>(٣)</sup> وقوله ولادعاء هناك قضية سياقه أن الاجماع على أنه لا يدعوا عند القبر وهي دعوى عريضة ثم أكد ذلك بقوله انما يفعلونه في المسجد ثم أردف ذلك بقوله وكان السلف من الصحابة والتابعين اذا سلموا عليه وأرادوا الدعاء دعوا مستقبل القبلة ولم يستقبلوا القبر ثم قال وأما وقت السلام فقال أبو حنيفة يستقبل القبلة ولا يستقبل القبر وقال أكثر الأئمة يستقبل القبر عند

(١) في ذلك جواز ضم قبور الصالحين وأبو أيوب الانصارى الذي ضم ضريح سيد الوجود ﷺ هو أبو أيوب كفى اهـ مصححه

(٢) في ذلك جواز التبرك بآثار الصالحين ايا كانت حتى الخشب الذي كانوا يجلسون عليه وابن عمر هو ابن عمر اهـ مصححه

(٣) انظر ترميز سيدنا بلال وجهه على ضريح خيرا لخلق بلال هو بلال بحمد صورة طبق الأصل لما يحصل من كثير من الزائر في اليوم والزيارات للصالحين من أهل البيت وغيرهم ويقومون ويقعدون كثير من المنتظمين لذلك ولا يرضون لقاءه غير الشرك بالله ليحكموا بذلك على بلال الذي يعمن أجلاء الصحابة وهو مؤذن رسول الله ﷺ ليعلم أولئك المنتظمون أن ذلك أتروجد في النفوس لا يشعرون هم بميعمل أهله على التبرك بما يجاوز حبيبهم وهو من باب قول الفاتل

أمر على الديار ديار ليلي \* أقبل ذا الجدار وذا الجدار

وما حب الديار شغفن قلبي \* ولكن حب من سكن الديار

هذا قصد أولئك المؤمنين في تسلمهم ضريح الصالح من العبادة لا العبادة كما يتوهم مظهر القلوب مسيشو الظن بالمؤمنين فليعلم اهـ مصححه

السلام خاصة ولم يقل أحد من الأئمة انه لا يستقبل القبلة عند الدعاء الا في حكاية مكذوبة عن مالك ومذهبه بخلافها ثم أردف هذا بأمر يجسرها على الاغوار يتخيل الواقف عليها من العوام حسم باب الزيارة لقبره عليه الصلاة والسلام والحاصل من كلامه أنه لا يدعي عند القبر بالاحاق ولا يستقبل القبر عند الدعاء بالاجاع وأن الحكاية التي وقعت بين مالك وأبي جعفر للنصور كذب سبحانه هذا بهتان عظيم وهذا من القصور الذي لا أعلم أحداً قال به ولا رمز اليه لا من العلماء ولا من غيرهم . أما قضية مالك مع المنصور فقد ذكرتها في الكلام على التوسل فلها عجيحة بلا نزاع وأما الدعاء عند القبر فقد ذكره خلق ومنهم الامام مالك وقد نص على أنه يقف عند القبر ويقف كما يقف الحاج عند البيت للدواع ويدعوه فيه للبالغة في طول الوقوف والدعاء وقد ذكره ابن المواز في اللوازية فأفاد ذلك أن اتيان قبر النبي ﷺ والوقوف عنده والدعاء عنده من الامور المألوفة عند مالك وأن عمل الناس على ذلك قبله وفي زمنه ولو كان الامر على خلاف ذلك لأنكره فضلاً عن أن يغني به أو يقره عليه وقال مالك في رواية ابن وهب إذا سلم على النبي ﷺ ودعا يقف ووجهه الى القبر لا إلى القبلة ويدعو ويسلم ولا يمس القبر بيده نعم في البسطة لا أرى أنه يقف عنده ويدعو ولكن يسلم ويمضي . وأما ذكر كرت كلام للبسطة لان من حق العالم الذي يؤخذ بكلامه أن يذكره وما عليه لأن ذلك من الدين وقال أبو عبد الله محمد بن عبد الله السامري في كتاب المستوعب في باب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم . واذا قدم مدينة رسول الله ﷺ استحب له أن يفتسل لدخوله ثم يأتي مسجد رسول الله ﷺ ويقدم رجله اليمنى في الدخول ثم يأتي حائط القبر فيقف ناحيته ويجعل القبر تلقاء وجهه والقبلة خلف ظهره والمبني عن يساره ثم ذكر كيفية السلام والدعاء وأطال ومنه اللهم انك قلت في كتابك لنبيك عليه الصلاة والسلام ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك الآية وانى قد أتيتك مستغفراً فأسألك أن توجب لي المغفرة كما أوجبتها لمن أتاه في حال حياته اللهم اني أتوجه اليك بنبيك وذكر دعاء طويل ثم قال واذا أراد الخروج عاد الى القبر فودع وهذا أبو عبد الله من أئمة المناظرة وساق هذا الكلام سياقاً للتفق عليه ومن حملة ما أفاد أنه يتوسل بالنبي ﷺ ويتوجه به



بعد وفاته كما في حياته وأن الآية عامة وشاملة للحياة وبعد الوفاة فتنبه لذلك وكذلك ذكره أبو منصور السكرماني من الحقبة أنه يدعو ويطيل الدعاء عند القبر للمكرم وقال الامام أبو زكريا النوري في مناسكه وغيره فصل في زيارة قبر النبي ﷺ وذكر كلاماً مطولاً ثم قال فإذا صلى تحية المسجد أتى القبر فاستقبله واستدبر القبلة على نحو أربعة أذرع من جدار القبر وسلم متصداً لا يرفع صوته وذكر كيفية السلام ثم قال ويجتهد في كثار الدعاء ويقتسم هذا الموقف الشريف الخ فهذه قول الأئمة بتطويل الدعاء عند القبر للمكرم وقد خاب من اقترى وكل أحد تلمحه الخمية على قدره : وقوله : وهذا كله محافظة على التوحيد فإن من أصول الشرك بالله اتخاذ القبور مساجد كما قال طائفة من السلف في قوله تعالى لا تدرن آلهتكم ولا تدرن ودّاً ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق ونسراً وقد أضلوا كثيراً قالوا كل هؤلاء قوماً صالحين في قوم نوح فلما ماتوا اعتكفوا على قبورهم ثم صوروا على صورهم تماثيل ثم طال عليهم الأمد فصبدها وقد ذكر ذلك المني البخاري في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما وذكر ابن جرير الطبري في تفسيره وغيره عن غير واحد من السلف الخ وأنت أيها اللبيب أرى عندك الله عز وجل وزادك بصيرتوهم إذا تأملت هذا الاستدلال منه قطعت ببطله وبخلطه في خبطه وعلمت بذلك سوء فهمه وخيالاته الفاسدة ومن نفس الدليل تعلم ذلك فإنه تخيل بذهنه الجامد وخياله الفاسد أن منع الزيرة والسفر إليها من المحافظة على التوحيد وأن الزيرة تؤدي إلى الشرك وعبادة الأوثان وهذا خيال فاسد لأن اتخاذ الصور مساجد وعباداً والعكوف وتصوير اللوتى فيها هو المحذور ولتؤدي إلى الشرك عند تناول الزمان وهذا هو المنع منه كما هو مصرح به في الأحاديث الصحيحة في قوله عليه الصلاة والسلام لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا وفي قوله عليه الصلاة والسلام لما أخبر بكنيسة بأرض الحبشة قال أولئك إذا مات منهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً ثم صوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله عز وجل فهذا هو الذي حذر منه رسول الله ﷺ وأما الزيرة والسلام على الميت والدعاء له وعنده فلم يؤدي ذلك ولا له تعلق بذلك الأمر ومن تخيل ذلك فهو من سوء فهمه في هذا الأمر الواضح ولو

كان يؤدي الى ذلك لما شرعه رسول الله ﷺ وأبلغ من ذلك لما أمره الله عز وجل بالخروج الى قبور الشهداء الذين أكرمهم بالشهادة حين نزل عليه جبريل عليه السلام وأمره بأمر الله تعالى بالخروج الى قبور الغرقدين كان نهاه أن لو أراد الخروج وأيضاً فانه عليه الصلاة والسلام قال زوروا القبور كما رواه مسلم وغيره بزيادة الى غير ذلك مما علمهم عليه الصلاة والسلام كيفية الزيارة كما جاء في الاحاديث في زيارتها قولاً وفعلًا . وتواتر ذلك وأجمع عليه المسلمون حتي ان منهم من أوجب زيارتها لظاهر قوله عليه الصلاة والسلام زوروا القبور فلو كانت الزيارة من الأمور التي تؤدي الى الشرك كما تخاذها مساجد وعيدا والتصوير ونحو ذلك لم يشرعه الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا شرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله وبضله وقد أطلعه الله عز وجل على ما أراد من غيبه وبهتة يدينه القويم وهو الصراط المستقيم ولا فعلها الصحابة رضي الله عنهم الذين هم من أصفاء الله تعالى بل كانوا أحرص الناس علي ذلك خوفاً من إعادة ما جاء رسول الله ﷺ بأمانته ودفنه واندراس أثره والله أعلم . وأنت أيها العاقل القطن إذا تصورت ما قتلته لك وقمقلته بذنك الصحيح علمت وتحققت أنه ليس لأحد أن يجرم الاماحرم الله تعالى ورسوله وأنه لا يحل له التهجم على موارد الشريعة ومصادره بخيالاته الفاسدة وأنه بذننه الجامد أدرك ما لم يدركه الصحابة رضي الله عنهم ولو فحننا هذا الباب وتبصنا هذه الخيالات الفاسدة لهدمنا أموراً كثيرة من الدين ولا انحللت عراه عروة عروة وتبدلت بمد الجباله ولما ت الدين وذلك من الخسران اللين شعر

فأقول ما قال النبي ومحبه فإذا اقتديت بهم فتمم للقتدى

واعلم أن من جملة ما احتج به على منع زيارة قبره عليه الصلاة والسلام حديث اللهم لا تجعل قبري وثناً وعيداً . اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وهذا من أظهر الأمور على عى قلبه وطمس بصيرته كيف يتخيل متخيل فضلاً عن أن يعتقد معتقد أن قبره للكرم المعظم بصيرتاً كلا والذي رفع ذكره وأعلى قدره وعظمه وملاً كتابه بذلك لا يمكن تصور ذلك وكيف يتصور وهو لا ترد له دعوة ولو في حق غيره فكيف بما هو في حقه وهذا من المعلوم الشائع الدائم عند المتسع الباع ولو عدت لك نقطة من ذلك مع

الاقتصاد لضائق القراطيس والألواح . ولما أدرك غبار مباديه ولما لاح . دعا عليه الصلاة والسلام لسعد بن أبي وقاص أن يحيب الله دعوته فما دعا على أحد الا استجيب له . وإذا كان هذا قد ناله ببركة دعوته فكيف بدعائه لنفسه لا سيما في هذا الامر القطيع . ومرض أبو طالب ضاده عليه الصلاة والسلام فقال ادع ربك أن يماقني فقال اللهم اشف عمي فقام في الحال كأنما نشط من عقال فقال له يا ابن أخي أطيعك ربك فقال يا عمه لئن أطعت الله عز وجل ليطعنك . ودعا عليه الصلاة والسلام لابنته فاطمة رضى الله عنها ن الله لا يحيمها قالت رضى الله عنها فما جعت بعد : ودعا عليه الصلاة والسلام لعمى رضى الله عنه أن يكفيه الحر والبرد فكان يلبس في الشتاء ثياب الصيف وفي الصيف ثياب الشتاء ولا يصيبه حر ولا برد . ودعا عليه الصلاة والسلام لابن عباس فقال اللهم صفه في الدين وعلم<sup>(١)</sup> التأويل فكان كذلك وكان بعد ذلك يسمى الخبر وترجان القرآن . ودعا لعبد الرحمن بن جعفر بالبركة في صفقة يمينه فاشتري شيئاً الا ربح فيه . ودعا عليه الصلاة والسلام لعروة بن أبي الجعد فكان لو اشترى التراب لربح فيه . ودعا عليه الصلاة والسلام لعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه بالبركة قال عبد الرحمن فلورفت حجراً رجوت أن أصيب تحته ذهباً : وندت له عليه الصلاة والسلام ناقة فلما بردها فجاءها إعصار ريح حتى ردها عليه فانتظر كيف من كساه خلع القرب والمنزلة عنده أن جعلها سائنة بميزه . والاعصار أحد الاعاصير وهو الريح العاصف التي ترفع الى السماء كأنها عمود . وفي حديث أسماء بنت عميس رضى الله عنها أنه عليه الصلاة والسلام كان يوحى اليه ورأسه في حجر على رضى الله عنه فلم يصل العصر حتى غربت الشمس فقال عليه الصلاة والسلام اللهم انه كان في طاعتك وطاعة رسوك قلردد عليه الشمس قالت أسماء رضى الله عنها فرأيتها غربت ثم رأيتها طلعت بعد ما غربت ووقعت على الجبال وذلك بالصبياء بخير وقيل رجعت حتى بلغت نصف للسجد ومثل هذا كثير جداً وقد ذكرت جملة من ذلك في فصل الحج في كتاب (تنبيه السالك على مظان للمالك)

يا من أمد أباً هر بمزودة فأوقرت منه للعادين أحوال

جشاك نطوي الفجاج المقرات علي عيس لما في السرى وجد وارقال

قال أبو هريرة رضى الله عنه أصاب الناس غمصة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هل من شئ قللت نعم شئ من التمر في اللزود قال فأتني به فأدخل يده فأخرج قبضة فبسطها ودعا بالبركة ثم قال ادع عشرة فأكلوا حتى شبعوا ثم عشرة كذلك حتى أطعم الجيش كلهم وشبعوا ثم قال خذ ماجئت به وأدخل يدك وأقبض منه ولا تكفنه قبضت على أكثر ما جئت به فأكلت منه وأطعمت حياة رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر رضى الله عنهما إلى أن قتل عثمان رضى الله عنه فأتتهب منى فذهب وفي رواية فقد حملت من ذلك التمر كذا وكذا أوسقاً في سبيل الله تعالى فقد تحققت بهذا فضلاً عن غيره وهو مثل الرمال كثرة يمحى القهقري وقوى الإيمان به أنه لا يكون قبره وثناً ألبتة بل في الحديث الصحيح قد أيس الشيطان أن يسب في جزيرة العرب أو مثل هذا السيد العظيم المكرم لا يتوسل به ولا تشد الرحال إليه قاتل الله المزيمن قاتله وضاعف العذاب عليه

جدير بنا نسعى إليه ونذبح فذاك الذي يسعى إليه ويدبح  
جعلنا إليه في الحياة احتياجنا ونحن إليه في القيامة أحوج  
جميع الورى والرسل تحت لوائه ومن ذاله عن جله أجد مخرج  
أولمذا السيد الجليل المبجل لا يشد إليه رحل ولا يتوسل به قاتل الله قاتله وجعله على  
رضف جهنم يتمايل

زكا قدره من ذا بجاريه في العلا وأعلامه في خروة المراكز  
زحاما ترى للرسل تحت لوائه وكل نبي بالوا يعتز  
زعيم بتعجيل الشفاعة عندهما أولو العزم عنها في القيامة تسج  
زفير لظي عنا يرد بجماحه اذا هي من غيظ علينا تميز  
زكاة على الأبدان تسمى لقبره فسير واوزوروا فالنظام تحرز  
فن زاره نال السعادة كلها ومن مات عجزاً ذاك والله أميز  
فمن توسل به عليه الصلاة والسلام انما توسل به لموقدره ورتبته . وارتماح منزله وكاملها

عند ربه وعظيم اجلاله وفضله على جميع خلقه كما أخبر هو عن نفسه فانه سيد الأولين .  
والآخرين وحبيب رب العالمين وأحب الخلق اليه أجمعين ذلك شائع وذائع في الأقدمين .  
والآخرين حتى في أعدائه المبطلين

قديمًا بدا قبل التبيين فضله وان قدموا بمنًا في الفضل أسبق  
قضى الله أن لا يلحق الرسل لاحق ولا أحد منهم بأحد يلحق  
قطعنا بأن لا يخلق الله شبهه قديمًا ولا في آخر الخلق يخلق  
قل الحق هل تدري لأحد مشبهًا فبادر وقل لا فأنك تصدق  
قرأنا أحاديثًا صحاحًا بأنه عليه لواء الحمد في الحشر يخفق  
قيامًا له الاملاك والرسل تحته ومن حوله صفوا وخفوا وأحدقوا  
قوى ولكن أين في أناسه رفيق ولكن بالمساكين أرفق  
قريب لارباب الموائج ما ترى لأحد حجابًا ولا الباب يفلن  
وكيف لا يكون كذلك وهو كما قيل فيه

أكرم العالمين أصلاً وفصلاً وجلالاً وسيد البطحاء  
خص بالموض والشفاة في الحشر لكل الوري ورفع الآواء  
والمقام المحمود والسبق لنا من دخولا في الجنة القيحاء  
ثم يعطى وسيلة هي أعلى درجات الجنان ذات البقاء  
هو جلوي وعدق ونصيري وعمادي في شدق ورخق

وليس هذا خاصاً بي وبقرى بل هو كما قيل فيه

له المقام الذي مآله أحد والتمخر والمجد والاحسان والحسب  
وهو الشفيع الذي تنجى شفاعته كل الأنام إذا ما مسها العطب  
محمد خير خلق الله طيبة وهو الذي نصخر المجد يكتسب  
نوه به ينادي الحى إن به نزول عن قلبي الآلام والكرب  
عان له مقلة تشتاق تنظره ومهجة يلهب الشوق تلهب

وكيف لا تلهب وقد شاهدت ما شاهدت مما لا يمكن النطق به ولا أفوه : وكيف كيف أسلوه

رعى الله بالطحاء أيا منا التي	مضت كوميض البرق ثم تولت
وحيا قباً بآ بين سلع الى قبا	لنزتها يحلو خضوعي وذلي
نعمت بها لكن كأحلام نائم	كأن لم تزرها العيس حتى تولت
فهل لي الى تلك العوالم عودة	ولو دونها ييض الصوارم سلت
وألم اجلالاً ثراها وأجلى	شموسى فى أرجائها وأهلى
سقى الله ذات الظل من دارة الحى	حتى نهلت منه رباها وعلت
وسحت على أعلام سام مديمة	غنائم هلواء الروى استهلت
فلك لعمر الله دار أحبتي	وسكانها كل المراد وبنيتي
ألا ليت شمري هل أزور قباها	فتمحذ فيها العيس شلى ورحلتى
وأشد فى أكفانها مقرباً	لمن نظم مدحى فيه بيت قصيدتى
ألا يارسول الله أنت وسيلتي	الى الله إذ ضاقت بمارمت حيلتي
واب تثت قلت	الى الله فى غفران ذبى وزلتي

فالتوسل به عليه الصلاة والسلام لم يزل منذ آدم عليه السلام لا يتوقف فيه أحد ولا يطعن الى أن ظهر بعض زنادقة اليهود وغلاتهم فى بنضه عليه الصلاة والسلام قال وانه بموته بطلت حرمة وجاهه فلا يتوسل به ولا يقال بجاهه محمد وتم ذلك بتوارث سلالتهم معتقدين ذلك مصرين عليه ثم زاد هذا الخبيث أن التوسل به شرك وقرره بتقرير الحق بقوله ( ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ) وذلك يدل على انه من أجل الجهلة فإن التوسل به عايه الصلاة والسلام معناه أسأل الله عز وجل برسوله وأنشفع اليه به فهو سائل الله عز وجل لا غيره ولا يلزم من التوسل به أو بشخص والتشفع اليه به أن يكون عبده ولا اتخذه إلهاً ورباً من دون الله ولا جعله شريكاً فى الالهية ومن جعل التوسل بشخص مثل هؤلاء <sup>(١)</sup> فهو من جهله وسوء فهمه وعدم تفعله

(١) هنا مخلوف هو المفعول الثانى لجعل تقديره شركا ليستقيم الكلام اهـ مصححه

ما يقول ومثل هذا لا يحل لأحد أن يقلده ولا ينظر في كلامه الا من له رتبة التمييز بين الحق والباطل والا هلك وهو لا يشعر وقد قال عليه الصلاة والسلام ( حياتي خير لكم وماتى خير لكم ) قالوا يارسول الله قد عرفنا أن حياتك خير لنا فكيف وفاتك خير لنا قال ( أما حياتي فلكم كلما أحدثتم حدثاً أحدث الله لكم المخرج منه بي فإذا مت فلا أزال أناذى من قبى ربى أمتى حتى ينفخ في الصور ثم لأزال أجاب أربعين سنة حتى ينفخ الأخرى ونفرض على أعمالكم فما كان من حسن شكرت الله عليه وما كان من سوء دعوت الله أن يفخره ) رواه الامام العلامة هبة الله في كتابه توثيق عرى الايمان ورواه غيره فهو عليه الصلاة والسلام رحمة لنا فى حياته وبعد وفاته فكيف لا يتوسل به اليه ولا فعل البزل القناعيس نحوه واليه وذلك مما أجمع أهل التوحيد عليه وأجمعوا على تكفير من قال بخلاف ذلك صريح به أئمة الأئمة وأولهم مالك وكن ابن تيمية ممن يمتد ويقتى بأن شد الرحال الى قبور الانبياء حرام لا تقصر فيه الصلاة وبصرح بقبر الخليل وقبر النبي ﷺ وجاء يريدى من مصر باعتقاله على ذلك فاعتقل وكان على هذا الاعتقاد تلميذه ابن قيم الجوزية للزرعى واسماعيل بن كثير الشوكي فاتفق أن ابن قيم الجوزية سافر الى القدس الشريف ورقى على منبر فى الحرم وعظ وقال فى أثناء وعظه بعد أن ذكر للسألة وقال هأنا واجع ولا أزور الخليل ثم جاء الى نابلس وعمل له مجلس وعظ وذكر للسألة بعينها حتى قال فلا يزور قبر النبي ﷺ فقام اليه الناس وأرادوا قتله فغاه منهم والى نابلس وكتب أهل القدس وأهل نابلس الى دمشق يعرفون صورة ما وقع منه فطلبه القاضى لئلا يفر ويصعد الى الصالحية الى القاضى شمس الدين بن مسلم الحنبلى وأسلم على يديه قبل توبته وحكم بإسلامه وحقق دمه ولم يمزره لأجل ابن تيمية . ولما كان يوم الجمعة رابع شعبان جلس القاضى جلال الدين بعد العصر بالمدرسة العادلية وأحضر جماعة من جماعة ابن تيمية كانوا متعلمين فى سجن الشرع فادعى على اسماعيل بن كثير صاحب التاريخ أنه قال إن التوراة والانجيل مابدا وانهما بمجالهما كما أنزلا وشهدوا عليه بذلك وثبت فى وجهه فمزى فى المجلس بالدرة وأخرج وطيف بهونودى عليه بما قلته ثم أحضر ابن قيم الجوزية

وادعى عليه بما قاله في القدس الشريف وفي نابلس فأنكر فقامت عليه اللجنة بما قاله فأدب وحل على جمل ثم أعيدوا في السجن ولما كان يوم الأربعاء أحضر ابن قيم الجوزية إلى مجلس شمس لدين المالكي وأرادوا ضرب عنقه (١) فما كان جوابه إلا أن قال إن القاضي المنبجلى حكم بحقن دمي وسلامي وقبول توبتي فأعبد إلى الحبس إلى أن أحضر المنبجلى فأخبر بما قاله فأحضر وعثر وضرب بالدرّة وأركب حماراً وطيف به في البلد والصالحية وردوه إلى الحبس ولم يزل هذا في أتباعه وحضر شخص إلى دمشق يقال له أجد الظاهري وكان قد حفظ آيات المتشابه وأحاديثه فكان يسردها على العوام وأحد الناس من الفقهاء فمظله أتباع ابن تيمية وأكرموه. ثم انه توجه إلى القاهرة فنسرع يسرد الآيات والأحاديث فعمل به الامام العلامة الشيخ سراج الدين البلقيني فطلبه وأعلم به برقوق فأخذوه وقيدوه وكأوا يضربونه بالسياط أول النهار ثم يستملونه في العمارّة فإذا كان آخر النهار أعادوا عليه الضرب ثم يلقى أن آخر الأمر أن ضربوا عنقه وكان الشيخ زين الدين ابن رجب المنبجلى ممن يعتقد كفر ابن تيمية وله عليه الرد وكان يقول بأعلى صوته في بعض الجائس معذور السبكي يعني في تكفيره والمباصل أنه وأتباعه من القلة في التشبيه والتجسيم والازدراء بالنبي ﷺ وبغيض الشيخين وباتكار الأبدال الذين هم خلفوا الأنبياء ولم يداموا على ما يشاء قدير - وبالأجابة جدير : (وجرسوا) ابن القيم وابن كثير وطيف بها في البلد وعلى باب الجوزية فقتوام في مسألة الطلاق والله أعلم .

واعلم أني اقتصر على الكلام على هذه الفتوى لاشاعتها بين العوام وفيها التعرض لمنع الوسيلة ومنع شد الرحل إلى قبر سيدنا رسول الله ﷺ واستدلالة لما قاله بالنجس والتجويرات التي بينا بطلانها وفسادها وإن ذلك من أظهر الأمور علي فجوره في النقل والاعراء وأن لا يحل أن يقلده ولا يأخذ عنه ولا ينظر في كلامه ولا يسمعه إلا من يكون له رتبة التمييز بين الحق

(١) هذه قيمة ابن القيم رها القلري بحسمة أمام في هذا السياق فليعرفها ولا يضتر اه مصححه



والباطل والا هلك وهو لا يشعر <sup>(١)</sup> ثم من الامور المهمة المقررة الى الله عز وجل والى رسوله والى وزيريه رضى الله عنهما بسط اللسان والأيدى فيهم جرياً على ما درج عليه العلماء والسلاطين منذ اثار هذا الخبيث هذه الخباياث وأن يعلن بالتوصل بسيد الأولين والآخرين وأن يستنى باظهار شد الرحال وإعمال المولى والاقدام الى خير خلقه وحيب القلوب . ومن بذكره تمنجلى الكرب . ويتهز الطروب . وبالصلاة والسلام عليه تذهب الذنوب . التى بسبها حصل الابعاد عن المزار وبعد الدار : روى زيد بن أسلم أن عمر خرج ليلة يحرس فرأى مصباحاً فى بيت واذا عجوز تنفث صوفاً وتقول :

على محمد صلاة الأبرار      صلى عليه الطييون الأختيار  
قد كنت قواماً بكافى الأسحار      ياليت شعرى والمنايا أطوار  
هل تجمعنى وحيب <sup>(٢)</sup> الدار

تعنى رسول الله ﷺ قال فجلس عمر رضى الله عنه يبكي شوقاً الى حبيبته رسول الله ﷺ وتصد أقماسه من نار الشوق لولا دموع المحبين تطفى . نار الشوق لاحتقرت أكبادهم بأقسامهم

ياخليلى قد بلغت القصد      وعرفت الغرام هزلاً وجدا  
خلياني من ذكر سلى ونجد      ودعاني من حب سلى وسعدى  
أنالى فى حشاشتي حب بدر      أقسم الدهر أنه لا يبدى  
نار وجدى بحبه فى ازدياد      وغرامى به تزايد جدا

(١) هذا حكم من هذا الامام الكبير على كل من يقع ابن تيمية بأنه هالك فى دينه وانظر معنى الهلاك فى مثل هذا المقام ومن هنا نحن نرى لاختواتنا الموجودين والتقابر بن الذين اغتر واهذا الرجل المسكين ووراءه ساروا وكان بودنا أن يرى اخواتنا الموجودون هذا الكتاب ليعرفوا منه قيمة هذا الرجل ثم بعد ذلك ينظروا لأنفسهم والحمد لله الذى عاقبنا بما ابتلى به كثيراً من خلقه

له مصححه

(٢) وحيبى له مصححه

كلما رمت أن نفسى عنه تتسلى أبت ولا تهدى  
وتراها إذا ترنم حاد برباها تذوب شوقاً ووجدا  
لأنها إذا بدت بحنين وأنين يقد ذاك القلب قد  
فلها معهد وأنس قديم ليس يفنى وإن تطاول عهدا  
كن الصديق رضى الله عنه من المشغوفين بحجة رسول الله ﷺ قال سيف بن عمرو كان سبب  
موت الصديق رضى الله عنه وفاته رسول الله ﷺ كذا عليه فزال جسمه يتحرق حتى مات  
والكد الحزن المكتوم

(١) كنت السواد لناظري وعليك كنت أحاذر  
من شاء بعدك فليت فليكن يكي الناظر  
والحمد لله أولاً وآخراً . وباطناً وظاهراً . والحمد لله رب العالمين  
وصلى الله على سيد الأولين والآخرين وأكرم  
السابقين واللاحقين ورضى الله عن الصديقين  
والصحابه أجمعين وعن التابعين  
لم بأحسان الى يوم الدين  
آمين آمين

#### (١) أخفظ هذين البيتين هكذا

كنت السواد لناظري فعمى عليك الناظر  
من شاء بعدك فليت فليكن يكي الناظر  
وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد سيد العالمين وعلى آله خير أمة أخرجت للناس وعلى  
تابعهم بأحسان الى يوم الدين انتهت هذه التعليقات في اليوم الثامن عشر من شهر رجب  
سنة ١٣٥٠ هـ على يد كاتبها الذي يرجو قارئها دعوة صادقة ان رأى فيها خيراً ونحن جميعاً  
نبتهل الى ربنا الغفور الرحيم الشكور الكريم أن يفرغ غيوث رحاته وكراماته على جدث  
يضم هذا الرجل الغيور على دينه القائم في نصره كلاس يدود عن عرينه الامام أبا بكر تقي  
الدين الحصني وأن يجمعنا معه في دار كرامته يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب  
سليم آمين

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ )

الحمد لله الذي وفق من اختاره من عبادہ لنشر السنه وتأييدها بالحجة الواضحة وامانة البدعة  
وقنيدها بالمحجج الناصعة والصلاة والسلام على حضرة سيد الخلق النبي الأُمِّي العربي القرشي الذي  
أوتى جوامع الكلم والبراهين القاطعة. (أما بعد) فقد تم بحمده تعالى وحسن معونته طبع هذا  
الكتاب المسمى (دفع شبه من شبه وتمرد ونسب ذلك الى السيد الجليل الامام أحمد) مؤلفه  
الامام الكبير والعلم الشهير ناصر السنه ومحارب البدعة الامام تقي الدين أبي بكر الحنفي  
الدهشقي المتوفى سنة ٨٢٩ هجرية على صاحبها أفضل الصلاة وأتم التحية وهو الكتاب الذي  
يجب أن نشد في طلبه الرجال خصوصاً في هذا الزمن الذي كثرت فيه طوائف الالحاد وصاروا  
يعرفون الكلم عن مواضعه كأنهم الذين قال الله تعالى في حقهم يؤمنون ببعض الكتاب  
ويكفرون ببعض فجزى الله المؤلف والذين قاموا بنشره خير الجزاء وكان ذلك

بمطبعة دار احياء الكتب العربية بمصر مصححاً بمعرفة لجنة التصحيح بها

ووافق تمام طبعه اليوم الثامن عشر من شهر

شعبان للكرم سنة ١٣٥٠ هجرية

على صاحبها أفضل الصلاة

وأتم التحية آمين



٢٠ ١٩٠	دائمه تسلسل
١٠	فن نمبر
٤١٣	كتاب نمبر

يصلح القارى نسخه على ما يأتى

صواب	خطأ	سطر	صحيفة
وأبى عبد الله محمد	وأبى محمد	٨	٦
مرتبة العوام فحملوا	مرتبة فحملوا	١٤	٦
يقول كيف	يقول أقول	٥	٧
طرفى سوى التقيص	طرفى التقيص	١	١١
عبد الله القسرى	عبد الله القشبرى	١٩	٢٦
فملان	فمالان	٩	٤٨
يسرعيه	يستوحيه	١٧	٦٧
المكرامات	المكرامات	٢٠	٨٤
مجانى الدعوة	مجانى الدعوة	٢٠	٨٨
الايمان وأبو	الايمان وهو	١٠	٩٦
الثينة	الشمة	١٧	٩٦
فاسد السياقه	فاسد السافة	١٥	١٠٠
الكاواذى	الكاوماذى	٦	١٠٦
أحمد بن جردان	ابن أحمد	٨	١٠٦
ابن قرعة	ابن قرعة	١	١١٠
كتبا فى علوم	كتبا فى علم	٧	١١٠
بالحفظ	فى الحفاظ	٨	١١٠